قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین

قال النبی ﷺ

ان هذه الصدقات انما هی اوساخ الناس

لا تحل لمحمد ولا لآل محمد ﷺ

الکلام الحاوی

فی تحقیق

عبارۃ الطحاوی



مؤلفہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر مدظلہ

مکتبہ صفدریہ

قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی

اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسٰکِیْنِ الآیۃ

یعنی زکوٰۃ فقراء اور مساکین کے لیے ہے الخ

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّ ھٰذِہِ الصَّدَقَاتِ اِنَّمَا ھِیَ اَوْسَاخُ النَّاسِ وَاِنَّھَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَّلَا لِاٰلِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم نے فرمایا کہ یہ زکوٰۃ وغیرہ لوگوں کے مالوں کی میل کچیل ہے نہ تو وہ میرے لیے حلال ہے اور نہ میری آل کیلئے

الکلام الحاوی

فی تحقیق

عبارۃ الطحاوی

جس میں نہایت تحقیق اور جستجو سے صحیح احادیث، حضرات صحابہ کرامؓ، تابعینؒ، ائمہ اربعہؒ اور مختلف مکتب فکر کے جمہور فقہاء کرامؒ سے باحوالہ یہ ثابت کیا گیا ہے کہ سادات کے لیے زکوٰۃ، عشر، نذر اور اسی طرح واجب قسم کا کوئی بھی صدقہ جائز نہیں اور جن حضرات کو حضرت امام طحاویؒ کی جس عبارت سے جواز کا شبہ ہوا ہے اس کو خوب واضح کیا گیا ہے کہ وہ ہرگز جواز کے قائل نہیں ہیں نیز دیگر کئی ضمنی اور علمی و تحقیقی ابحاث ہیں جو صرف پڑھنے سے تعلق رکھتی ہیں

وَاللّٰہُ یَقُوْلُ الْحَقَّ وَھُوَ یَھْدِی السَّبِیْلَ

محمد سرفراز خاں خطیب جامع مسجد گکھڑ — ۲۵ ذوالحجہ ۱۳۶۴ھ

جملہ حقوق بحق مکتبہ صفدریہ گوجرانوالہ محفوظ ہیں

طبع پنجم .... مئی ۲۰۰۷ء

۳

نام کتاب ——— الکلام الحاوی

مؤلف ——— شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر دام مجدہم

تعداد ——— ایک ہزار

مطبع ——— مکی مدنی پرنٹرز لاہور

ناشر ——— مکتبہ صفدریہ نزد مدرسہ نصرۃ العلوم گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

قیمت ۶۰/- (ساٹھ روپے)

ملنے کے پتے

☆ مکتبہ حلیمیہ جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی نمبر ۱۶ ☆ مکتبہ قاسمیہ جمشید روڈ، بنوری ٹاؤن کراچی

☆ مکتبہ حقانیہ ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان ☆ مکتبہ امدادیہ ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان

☆ مکتبہ مجیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور

☆ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور ☆ دار الکتاب عزیز مارکیٹ اردو بازار لاہور

☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور ☆ مکتبہ رشیدیہ حسن مارکیٹ مینگورہ سوات

☆ مکتبہ العارفی جامعہ امدادیہ فیصل آباد ☆ مکتبہ امدادیہ حسینیہ پنڈی روڈ چکوال

☆ مکتبہ نعمانیہ کبیر مارکیٹ لکی مروت ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

☆ مکتبہ فریدیہ ای سیون اسلام آباد ☆ مکتبہ رحمانیہ محلہ جنگی پشاور

☆ مکتبہ حنفیہ فاروقیہ اردو بازار گوجرانوالہ ☆ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی

☆ کتاب گھر شاہ جی مارکیٹ گکھڑ

فہرست مضامین

مضمون	صفحہ
عرضِ حال ۔ تقاریظ	۸
دیباچہ طبع دوم	۱۰
دیباچہ طبع اول	۱۲
سببِ تالیف	۱۳
پہلا باب	۱۹
زکوٰۃ کا لغوی معنی	〃
زکوٰۃ کا شرعی معنی	۲۰
سن فرضیت زکوٰۃ	〃
دوسرا باب	۲۲
مصارف زکوٰۃ از قرآن مجید	۲۳
مؤلفۃ القلوب کا ساقط ہونا	۲۴
اجماع حضرات صحابہؓ کا حجت ہونا	۲۵
شرائط وجوب زکوٰۃ	〃
نصاب زکوٰۃ اموال	〃
سونے اور چاندی کو ملانے کی حکمت	〃
رجع الحدیث	۲۶
ہاشمی کے لیے زکوٰۃ کا ناجائز ہونا	〃

مضمون	صفحہ
احکام القرآن کا حوالہ	۲۶
روح المعانی کا حوالہ	۲۸
ابن کثیر 〃 〃 〃	〃
تفسیر احمدی 〃 〃	۲۹
تیسرا باب	۳۰
بخاری کا حوالہ	〃
حضرت ابوہریرہؓ کا نام	〃
بخاری کی کل احادیث	〃
تجرید کا معنی اور اس کے مصنف	۳۱
مسلم کا حوالہ	〃
مسلم کی تمام احادیث	〃
نسائی کا حوالہ	〃
طبقات حدیث اجمالاً	۳۲
کتب احادیث کے اسماء	〃
ترمذی کا حوالہ	۳۳
کل احادیث ترمذی	〃

مضمون	صفحہ
ابوداؤد کا حوالہ	۳۴
مجمع الزوائد ۔ ۔	"
مشکوٰۃ شریف ۔ ۔	"
کل احادیث مشکوٰۃ	"
بعض شروح مشکوٰۃ	"
مستدرک کا حوالہ	۳۵
مسند احمد " ۔	"
تفسیر طبری ۔ ۔	"
مصنف ابن ابی شیبہ	"
ان کا حدیث میں درجہ	"
کنز العمال کا حوالہ	"
زیلعی ۔ ۔	"
درایہ۔ محلّی۔ طحاوی اور کتاب الرد کا حوالہ	۳۶
مسند احمد کا حوالہ	"
طحاوی کا حوالہ	"
میزان الاعتدال	۳۷
کتاب الاموال کا حوالہ	۳۷
چوتھا باب	۳۸
فتح الباری کا حوالہ	۳۸
مجموع شرح مہذب کا حوالہ	۳۹
نووی " "	۴۰
قسطلانی " "	۴۱
سبل السلام " "	"
محلی ابن حزم " "	"
عون المعبود " "	"
بذل المجہود " "	۴۲
فرقہ زیدیہ کی تعریف	"
مواقف وشارح مواقف کون ہیں؟	"
لفظ شیعہ کا معنی؟	۴۳
معالم السنن کا حوالہ	"
عالم کا نسب نامہ	"
مسوّیٰ کا حوالہ	۴۴
مصفّیٰ "	۴۴
العرف الشذی کا حوالہ	۴۵
امام زیلعی دو ہیں	۴۵
العرف الشذی کی عبارت میں کلام	۴۶
امام رازیؒ کا فن حدیث میں درجہ	۵۰
اشعۃ اللمعات کا حوالہ	"

مضمون	صفحہ
اعلاء السنن کا حوالہ	۵۱
عمدۃ القاری " "	"
ابو عصمہ میں کلام	۵۴
واضع حدیث کے لیے تشدید	۵۵
عمدۃ القاری کی عبارت کے اہم فوائد	۵۶
حاشیہ نسائی کا حوالہ	۵۷
حاشیہ مشکوٰۃ " "	۵۸
تحفۃ الاحوذی " "	"
فتح الملہم " "	"
بنو ہاشم اور بنو مطلب میں حضرات ائمہ کا اختلاف اور فیصلہ کن بات	"
پانچواں باب	۶۵
مبسوط کا حوالہ	"
قدوری " "	۶۶
ہدایہ " "	"
کنز الدقائق " "	"
شرح وقایہ " "	"
فتح القدیر " "	"
عنایہ " "	۶۷
اہل ظاہر کا قول اجماع میں مخل نہیں ہوسکتا۔	"

مضمون	صفحہ
قاضیخاں کا حوالہ	۶۸
سراجیہ " "	"
عالمگیری " "	"
شرح تنویر " "	"
درمختار " "	"
شامی " "	۶۹
ہشم کے لغوی معنی؟	۷۰
شامی کی عبارت کے فوائد	۷۲
رحمۃ الامت کا حوالہ	۷۳
نیل الاوطار " "	"
شرح ہدایہ " "	۷۴
حجۃ اللہ البالغہ " "	"
بحر الرائق " "	"
بحر الرائق کی عبارت کے فوائد	۷۶
بنو ہاشم کی تفسیر	۷۷
حضور کے چچے کتنے تھے؟	۷۸
ابو طالب کے اسلام اور کفر پر مکمل بحث	۷۹
مرسل صحابی حجت	۸۲
حضرت علیؓ کی روایت	۸۶
متعدد کتب حدیث کے حوالے	"

مضمون	صفحہ
محمد بن اسحٰق کا درجہ حدیث میں	۸۷
اس کا درجہ تاریخ میں	۹۱
حضور کی پھوپھیاں	۹۳
مراقی الفلاح کا حوالہ	۹۴
فتاوی برہنہ " "	"
مالابدمنہ " "	"
کیمیائے سعادت کا حوالہ	"
بہشتی زیور " "	۹۵
تعلیم الاسلام " "	"
حقوق و فرائض " "	"
المصالح العقلیہ والنقلیہ کا حوالہ	"
فتاوی رشیدیہ " "	"
رسائل الارکان و رحمۃ اللعالمین کا حوالہ	"
براہین قاطعہ " "	"
فتاوی اشرفیہ " "	۹۶
فتاوی عبدالحیؒ " "	۹۷
چھٹا باب	۹۹
امام طحاوی کی عبارت سمجھنے میں جن کو غلطی ہوئی	"
قہستانیؒ پہ کلام	۱۰۰
طحاوی کی عبارت	۱۰۱
محل نزاع عبارت کا معنی :	۱۰۱
فتح الملہم سے تائید	۱۰۳
سبب غلطی	۱۰۴
امام طحاوی ہی کی عبارت سے تائید	۱۰۵
بعض دیگر وجوہِ ترجیح	۱۰۷
علتِ حرمتِ صدقات بر بنی ہاشم	۱۰۸
اہل بیت کی صحیح تفسیر	۱۱۰
ضمیر ذکور اناث کی طرف عائد ہو سکتی ہے	۱۱۴
سببِ حرمت طعن پر قرابت نہیں ہو سکتا	۱۱۴
خمس الخمس بھی علت نہیں ہو سکتا	۱۱۷
حرمتِ صدقات بر بنی ہاشم کی روایت	"
اس روایت پر نقلاً و عقلاً فیصلہ کن کلام	"
راوی پر کلام	"
امام حاکمؒ کا فن حدیث میں کیا درجہ ہے	۱۲۰
سنی ہیں یا شیعہ؟	"
مرسل حدیث کا درجہ	۱۲۳
علت حرمت صدقات بر سادات اوساخ الناس ہے	۱۲۵
حلت صدقات بر بنی ہاشم کی حدیث	۱۲۶
حضرات ازواج مطہراتؓ پر بھی صدقات حرام ہیں	۱۲۷
طحاوی اور منحۃ الخالق سے اس کی تائید	۱۲۹

مضمون	صفحہ
ایک اعتراض اور اس کا جواب	١٣٠
جواز کا فتویٰ محل نظر ہے	١٣١
ایک شبہ اور اس کا حل	″
سادات سے دو اپیلیں	١٣٢
خاتمہ	١٣٤
صدقہ فطر کا معنی وغیرہ	″
عشر کا معنیٰ اور حکم	″
کفارہ قسم کا حکم	١٣٥
نذر کا معنیٰ و حکم	″
نذر لغیر اللہ حرام ہے	١٣٦
حاضر و ناظر کا مسئلہ	١٣٧
حضرات ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ	١٣٨
حضرت امام ابوحنیفہؒ	″
حضرت امام مالکؒ	١٤١
حضرت امام شافعیؒ	١٤٢
حضرت امام احمدؒ بن حنبلؒ	″
ضمیمہ تشیع کا اجمالی تذکرہ	١٤٤
مذہب کی صداقت کی نشانی؟	″
اس مذہب کا بانی کون تھا	″
حضرات صحابہ کرامؓ سے عداوت	١٤٦
حضرت ابوبکرؓ کا سفر ہجرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دینا	″
شیعہ اکثر صحابہ کرامؓ کو کافر و مرتد کہتے ہیں (معاذ اللہ)	١٤٨
اس پر متعدد حوالے	١٤٨
شیعہ دیگر حضرات صحابہ کرامؓ پر عموماً اور حضرت عمرؓ پر خصوصاً طعن کرتے ہیں	١٥٠
اس سلسلہ کے چند تراشیدہ اختراعات	١٥١
بدعات و خرافات انہی لوگوں سے پھیلے ہیں	١٥٣
امام عبدالقاہر بغدادیؒ اور علامہ خطیب بغدادیؒ	″
حضرت عمرؓ ہرمزان کی دسیسہ کاری سے شہید ہوئے	١٥٤ و
اور فیروز مجوسی نے شہید کیا	١٥٥
حضرت عثمانؓ کو اسود تجیبی نے شہید کیا	١٥٥
اگر حضرت عمرؓ کی خلافت غاصبانہ تھی تو شہربانو سے امام حسینؓ کے نکاح کا اور پھر ان سے زین العابدینؒ کی پیدائش کا کیا حکم ہوگا جو ان کے دور میں لونڈی بن کے آئی تھی	١٥٥
حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی عادلانہ اور سادہ خلافت کی گاندھی سے تعریف	١٥٦
ہندوؤں کے نزدیک چار دور مشہور ہیں	١٥٧
تاریخ فرشتہ	″
حضرت علیؓ کی شہادت	″
حضرت امام حسینؓ کی شہادت	١٥٨
قاتلین امام حسین کون لوگ تھے؟	١٥٩
اس پر متعدد حوالے	١٥٩ تا ١٦٤

عرض حال

مضمون چونکہ سب خشک تھا۔ اس لیے مجھے ذاتی طور پر یہ اُمید نہ تھی۔ کہ کوئی اس رسالہ کو طلب بھی کرے گا۔ مگر چند ہفتوں کے اندر اندر کشمیر دہلی سرحد وغیرہ دور دراز اطراف سے بعض مقتدر علمائے کرام اور طلبائے عظام کے کئی خطوط آئے کہ ہمیں رسالہ بذریعہ وی پی روانہ کر دو۔ اور پنجاب کے کئی مقامات سے بعض علماء کرام اور کئی دیگر حضرات خود سفر کی زحمت برداشت کر کے گکھڑ آئے کہ ہمیں رسالہ دو۔ مگر میں مجبور تھا۔ ان حضرات کو فوراً نہ دے سکا۔ مجبوری یہ تھی۔ کہ احقر نے بعض علماء کرام کے پاس برائے تقریظ و اظہار رائے چند رسائل بھیجے ہوئے تھے اور خیال یہ تھا کہ اگر کوئی مضمون خلاف واقع ہو تو اس کی درستی کر لی جائے اور پھر رسالہ تقسیم ہو۔ بحمداللہ تعالیٰ ذیل کی تقاریظ موصول ہو گئیں اور دل مطمئن ہو گیا اور کتاب تھوڑے ہی عرصے میں نکل گئی۔

تقاریظ علماء کرام

حضرت مولانا الحاج الحافظ فقیہ وقت و ادیب عصر و مفتی دارالعلوم دیوبند

مولوی محمد اعزاز علی رحمہ اللہ تعالیٰ

حامداً و مصلیاً و مسلماً۔ اما بعد

میں نے رسالہ "الکلام الحاوی" کو اکثر مواقع سے دیکھا اس کے مصنف عزیز مکرم جناب مولانا مولوی محمد سرفراز خان صفدر (سواتی) ہیں۔ فی الحقیقت زمانہ کی ضروریات کی بناء پر یہ مسئلہ محتاج تحقیق تھا مصنف ممدوح نے موجودہ وقت کی بڑی ضرورت

کو پورا کر دیا ہے۔ اس کی قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے ہے جو کاغذ کی موجودہ گرانی کے اعتبار سے زیادہ نہیں ہے۔ میں دُعا گو ہوں۔ کہ ممدوح کو خداوند عالم صحت و عافیت کے ساتھ حیات طویلہ عطا فرما کر اشاعت اسلام اور دین کے مسائل کی تحقیق نیز اپنی جملہ مرضیات کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد اعزاز علی غفرلہ ؛ ۴ رجب ۱۳۶۵ھ

حضرت مولانا سید احمد علی سعید صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ (سابق نائب مفتی دار العلوم دیوبند)

حضرت مفتی (مولانا محمد اعزاز علی صاحبؒ) نے رسالہ الکلام الحاوی کے بارہ میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے۔ وہ صحیح و صواب ہے۔ مصنف نے جس تحقیق اور تدقیق سے کام لیا ہے۔ وہ قابل داد ہے۔ اور ضرورت تھی۔ کہ تحقیق اور وضاحت کے ساتھ یہ مسئلہ منظر عام پر آئے اور عام و خاص اس سے مستفید ہوں۔ فقط۔

سید احمد علی سعید نائب مفتی دار العلوم دیوبند، ۵ رجب ۱۳۶۵ھ

حضرت مولانا مسعود احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ (سابق مفتی دار العلوم دیوبند)

حضرت مفتی (مولانا محمد اعزاز علی صاحب) مدظلہم نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے صحیح اور صواب ہے۔

احقر مسعود احمد عفا اللہ عنہٗ (دار العلوم دیوبند)

الاستاذ المکرم حضرت مولانا عبد القدیر صاحب دامت برکاتہم کی بھی طویل علمی تقریظ موصول ہوئی جس میں لفظی اغلاط کے علاوہ عربی میں انکی ایک عبارت تھی ہم نے اختصاراً اس کو درج نہیں کیا حضرت کے بعض الفاظ یہ ہیں۔ کہ اصل میں بندہ آپ کے ساتھ متفق ہے۔

عبد القدیر از ڈابھیل۔

دیباچہ

طبعِ دوم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَکَفٰی وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی

اما بعد!

راقم اثیم کو اس بڑھاپے میں بھی تصنیف وتالیف میں کوئی کمال حاصل نہیں جو کچھ ہے وہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل وکرم اور مخلص بزرگوں اور دوستوں کی مستجابات دعاؤں کا نتیجہ ہے ورنہ من آنم کہ من دانم، مگر یہ پیشِ نظر کتاب راقم اثیم کی بالکل ابتدائی تالیف ہے جس وقت اس سلسلہ کی کوئی شُدھ بدھ نہ تھی اس لیے اس میں لفظی اور معنوی اغلاط کا ہونا کوئی مستبعد بات نہیں ہے نیز مضامین میں ربط اور سلاست بھی مفقود نظر آئے گی عبارات کا ترجمہ بھی قدرے آزاد معلوم ہوگا اور بعض مقامات پر اُردو ادب کی خامیاں بھی نمایاں نظر آئیں گی اور بعض غیر متعلق ابحاث کی بلا ضرورت تفصیل بھی دکھائی دے گی اور بعض حوالے اور خصوصاً بعض مصنفین حضرات کے سنین وفات وغیرہ مکرر بھی نظر آئیں گے غرضیکہ ناتجربہ کاری کی بہت سی کمزوریاں پڑھنے والوں پر نمایاں ہوں گی عدیم الفرصتی کی وجہ سے اتنا وقت میسر نہیں کہ اس کی از سر نو ترتیب دی جائے یا پوری طرح سے اس کی اصلاح ہی کی جاسکے سر دست بجز سرسری نظرثانی کے اور بعض بعض مقامات میں حذف واضافہ اور اصلاح کے اور کچھ نہیں کیا جاسکا اس لیے ان تمام خامیوں سے صرف نظر کرکے اس کا مطالعہ بفضلہ تعالیٰ علماء کرام اور طلبہ

عظام کے لیے اور نیز دین کا ذوق رکھنے والے تعلیم یافتہ حضرات کے لیے بھی بیحد مفید ہوگا اور کئی باتیں باحوالہ کھل کر سامنے آئیں گی اور بہت سے مشکل مسائل کی گھتیاں سلجھیں گی اور ٹھوس حوالوں کے شہ پارے مزید علمی معلومات کا ذریعہ قرار پائیں گے راقم اثیم ان حضرات کا بے حد شکر گزار ہوگا جو علمی کوتاہیوں کی نشاندہی کریں گے۔
کئی مخلص ساتھیوں کے شدید تقاضا کے تحت یہ کتاب طبع کرائی جارہی ہے اور اس وقت اس کی ضرورت اور بھی زیادہ ہے کہ حکومت پاکستان نے شرعی طور پر زکوٰۃ کے نفاذ کا بیڑا اٹھایا ہے اور پاکستان میں سادات بھی بکثرت آباد ہیں تو انشاء اللہ العزیز یہ کتاب حکومت اور عوام سب کے لیے مشعل راہ ثابت ہو سکتی ہے تاکہ زکوٰۃ اور صدقات واجبہ کو اسی طریق سے ادا کریں اور وصول کریں جس طریقہ سے شریعت نے حد بندی کی ہے تاکہ زکوٰۃ وغیرہ دینے والوں کا ذمہ بھی فارغ ہو سکے اور لینے والے بھی حرامخوری سے محفوظ رہیں اللہ تعالیٰ سب کو صحیح دین پر چلنے کی توفیق نصیب فرمائے آمین ثم آمین۔ وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ خیر خلقہ محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجہ ومن تبعہ الیٰ یوم الدین۔

احقر الناس ابو الزاہد محمد سرفراز خطیب جامع مسجد گکھڑ
وصدر مدرس مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

(۲۸ جمادی الاخریٰ ۱۴۰۰ھ ۔ ۱۴ مئی ۱۹۸۰ء)

دیباچہ

طبع اوّل

الحمد للہ تعالیٰ کہ جس مسئلہ کے متعلق عرصۂ دراز سے عوام الناس ہی کو نہیں بلکہ بعض جید علماء کرام کو بھی غلط فہمی رہی اس رسالہ الموسوم بہا الکلام الحاوی فی تحقیق عبارۃ الطحاوی میں اس کو واضح اور صریح حوالوں کے ساتھ باحسن وجوہ روشن کر دیا گیا ہے صحیح احادیث، معتبر کتب تفاسیر حضرات صحابہ کرامؓ و تابعینؒ تبع تابعینؒ اور جمہور سلفؒ و خلفؒ اور کتب فقہ مذاہب حضرات ائمہ اربعہؒ اور کتب اہل الظاہر اور غیر مقلدین حضرات سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ سادات کو صدقات واجبہ لینے اور ان کو دینے ناجائز ہیں اور اسی طرح بعض سادات آپس میں بھی ایک دوسرے کو نہیں دے سکتے اور نہ کوئی سید عامل بن کر زکوٰۃ کی مد سے بطور اجرت کچھ لے سکتا ہے ہاں نفلی صدقات اور قربانی کا چمڑا وغیرہ ان کے لیے جائز ہے اس کے علاوہ سادات کی تفسیر کہ وہ کون حضرات ہیں؟ نیز اہل بیت کی تشریح اور ان سے صحیح معنی میں محبت رکھنے والے اور ان کے ساتھ دغا کرنے والوں کا نیز حضرت علیؓ اور حضرت امام حسینؓ کی شہادت کا اور شہید کرنے والوں کا اور حضرات ائمہ اربعہؒ کا مختصر علمی تعارف بھی اس رسالہ میں کیا گیا ہے وَاللّٰہُ یَقُوْلُ الْحَقَّ وَهُوَ یَهْدِی السَّبِیْلَ ۔

محمد سرفراز خان صفدر ولد نور احمد خان مرحوم سواتی

ہزاروی ، سرحدی ، فاضل دیوبند ، خطیب جامع مسجد گکھڑ

۲۵ ذوالحجہ ۱۳۶۴ھ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم ۔ امابعد

سبب تالیف

نزلوا بمکۃ فی قبائل نوفل ونزلت بالبیداء ابعد منزل

دنیا میں کوئی کام نہیں جس کا کوئی نہ کوئی سبب نہ ہو ۔ بغیر سبب و علت کے نہ تو کوئی سفر کرتا ہے نہ نقل وحرکت اگر چارپائی پر آرام سے لیٹتا ہے تو بھی کوئی وجہ ہوتی ہے کہ بیمار ہے یا تھکاوٹ دُور کرنا مقصود ہے ۔ یا غلبۂ نیند ہے یا کوئی اور وجہ ۔ بغیر کسی محرک کے دنیا کا کوئی کام نہیں ہوتا یہ ایک ایسا قاعدہ ہے جس کے لیے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے ۔

میری اس مختصر سی تصنیف کا سبب یہ ہے کہ میں[1] ۲۴ر جولائی ۱۹۴۲ء

---

[1] دوسرا سبب یہ ہے جو میری اس تصنیف کا زیادہ محرک ہے کہ میری پھوپھی صاحبہ مرحومہ بڑی ہمشیرہ صاحبہ سادات کے گھر میں ہیں ۔ میں جب کبھی جاتا ہوں تو ان میں سے بعض کی کاروائی دیکھتا ہوں کہ وہ اپنی تمام زکوٰۃ اور عشر وصدقہ فطر وکفارۂ قسم ونذر وغیرہ سیّدوں کو کھلاتے ہیں اور دیتے ہیں اور ان کو دینا زیادہ ثواب سمجھتے ہیں مجھے وہاں کے بعض علماء کی ان بے عنوانیوں اور بے اعتدالیوں سے بہت ہی شکایت ہے کہ وہ دورانِ قرآن اور حیلہ اسقاط کے لیے تو متروک و مردود قول بھی تلاش کر لیتے ہیں اور جوازِ انتفاع بالمرہون وغیرہ کے لیے ایسی ایسی ناجائز تاویلات کرتے ہیں جو یہود کی تاویلات کو بھی شرما دیتی ہیں اور یہ مسئلہ جو حضرات ائمہ اربعہؒ واہل ظاہر وغیر مقلدین بلکہ جمہور اہل اسلام کا متفق علیہ ہے اس کی طرف توجہ نہیں کرتے ۔ ان میں سے بعض باوجود دعوے کے ہم سیّد ہیں زکوٰۃ وغیرہ اپنے سیّد بھائیوں کو دیتے ہیں یا تو اس مسئلہ پر بھی پردہ ڈالتے ہیں ۔ جیسا کہ اکثر دوسرے مسائل حقہ ان کی تقریباً اٹھارہ گز دستار میں لپٹے ہوئے

باقی صفحہ ۱۴ پر

کو مقام گکھڑ سے ایک ماہ کی چھٹی لے کر بعض مخلص احبہ (جناب حکیم فضل داد خاں عباسی و جناب مولانا محمد عسکری فاضل دیوبند) کے اسرار پر کوہ مری گیا وہاں میرا پہنچنا ہی تھا کہ بعض مقامی مشہور مسائل میرے سامنے پیش ہو گئے جن میں سے بعض تو ایسے لچر پوچ تھے کہ جن کی نسبت کسی ذی علم کی طرف خیب قبیح ہے۔ میرا پہلے ارادہ تھا کہ اسی سبب تالیف میں بعض کا رد کر دوں مگر چند اہم وجوہ کی بنا پر ان کو یہاں نہیں لکھ سکتا۔ میرا ارادہ ہے کہ اگر زندگی نے ساتھ دیا تو ان کے لیے بھی مستقل قلم اٹھاؤں گا اگر خدا تعالیٰ نے مجھے توفیق دی وما ذٰلک علی اللّٰہ بعزیز۔ (الحمد للّٰہ تعالیٰ کہ اب ان میں سے بیشتر مسائل مختلف کتابوں میں آ چکے ہیں)

عجیب بات تو یہ ہے کہ ان ناجائز مسائل پر اڑنے والے اکثر ائمہ مساجد ہیں ان صوفی نما غارت گروں اور گندم نما جو فروشوں نے عام سادہ لوح مسلمانوں کو گمراہ کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ فالی اللّٰہ المشتکیٰ۔

بقیہ حاشیہ

پوشیدہ رہتے ہیں یا ان غریبوں کو یہ عبارات دیکھنے کی نوبت ہی نہیں آتی ان علماء میں سے ایک آدمی سمجھدار اور منصف مزاج اور حق گو بھی تھے مگر وہ ہر کہ در کانِ نمک رفت نمک شد، مشہور مثال ہے۔

وہ فریب خوردہ شاہیں جو پلا ہو کرگسوں میں
اسے کیا خبر کہ کیا ہے رہ و رسم شاہبازی

اغلب ہے کہ میری یہ مختصر سی تصنیف ان کے لیے پیغام موت کے مترادف ہوگی اور جہلا کو پھانسنے کی بے شمار راہیں نکالیں گے لیکن میں بلا خوف لومۃ لائم کہتا ہوں کہ سہ بذی الغباوۃ من انشاد ھا ضرر۔ کما تضر ریاح الورد بالجعل اگر مجھے خدا تعالیٰ نے توفیق دی تو ان مسائل پر بھی مستقل قلم اٹھاؤں گا جن کے پردے میں وہ اپنے قاضی (پیٹ) کو راضی کرتے ہیں اور جب میں کامیاب ہو گیا تو بانگ دہل ان سے کہہ دوں گا۔ ؎

بگوش ہوش سنو ہم سنائے دیتے ہیں
جو کچھ حجاب ہے وہ بھی اٹھائے دیتے ہیں

جہالت کی فراوانی نے علم کا جنازہ نکال دیا ہے۔ اب اگر کوئی حق کی آواز سنائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ غیر مسلموں سے تخاطب ہے۔ مذہبی اصول اس طرح ضائع کر دیئے گئے ہیں کہ جس طرح کسی زمانہ میں مسلمانوں نے دنیا سے جہالت کو نکالا تھا کفر و شرک کو مٹایا تھا۔ بدرسوم اور بدعات کا خاتمہ کیا تھا۔

منجملہ ان مسائل کے ایک مسئلہ یہ بھی تھا جس کے بارے ہم میں کہ بنی ہاشم (سادات) کو زکوٰۃ لینی جائز ہے۔ اور وہاں کے ایک بہت بڑے امام مسجد نے جو وہاں کے علاقہ میں مانے ہوئے ہیں اور سب ائمہ مساجد کے سردار ہیں ہمیں ایک حواری کو ایک رقعہ دیا کہ جا کر راقم الحروف کو بتلاؤ کہ ہم عباسی ہیں اور ہمارے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے دیکھو نہر الفائق اور جامع الرموز اور انواع مولوی عبد اللہ وغیرہ میں لکھا ہے۔ احقر نے وہاں جو کتب حدیث وفقہ دستیاب ہو سکیں ان کی طرف مراجعت کی۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف اور فتاویٰ قاضی خان اور عالمگیری وغیرہ کا مطالعہ کیا۔ تو ان میں لکھا تھا کہ بنو ہاشم کے لیے زکوٰۃ و صدقات جائز نہیں البتہ نور الایضاح میں لکھا تھا کہ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ جواز کے قائل ہیں۔ احقر کو کچھ شبہ سا پڑ گیا جب میں واپس اپنی جائے رہائش مقام گکھڑ ضلع گوجرانوالہ آیا تو بعض علماء سے پوچھا کہ کیا امام طحاویؒ اس کے قائل ہیں تو انہوں نے بھی کہہ دیا کہ ہاں امام طحاویؒ اس کے قائل ہیں میں نے جب امام طحاویؒ کی مشہور تصنیف شرح معانی الآثار دیکھی تو مجھے وہ مطلب جو وہ علمائے کرام بیان فرما رہے تھے سمجھ نہ آیا بلکہ یہی سمجھ آیا کہ امام طحاویؒ بھی عدم جواز کے قائل ہیں چنانچہ میں نے جب اپنے دلائل پیش کئے تو بعض علماء نے وہ باب جو امام طحاویؒ نے صدقات علی بنی ہاشم پر قائم کیا ہے۔ دوبارہ اور سہ بارہ دیکھا بعض نے تو سکوت اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ جیسا یہ عبارت ہے اس سے تو وہی مطلب سمجھا جاتا ہے۔ جس کو تم (یعنی احقر راقم الحروف) سمجھے ہو مگر چونکہ ہم نے اپنے اساتذہ سے اور فلاں فلاں عالم سے

سے سنا ہے۔ کہ امام طحاویؒ جواز کے قائل ہیں اس لیے ممکن ہے کہ کتاب کا کوئی دوسرا نسخہ صحیح ہو اور اس میں یہ عبارت صحیح لکھی گئی ہو۔ پھر احقر کو شبہ پڑا اور متعدد مطابع کے چھپے ہوئے نسخے جو میسر ہو سکے دیکھے مگر وہی عبارت ملی مطلب حل نہ ہو۔ اور اس کے لیے ایک لمبا سفر دارالعلوم دیوبند کا احقر نے اختیار کیا وہاں بعض علماء سے مراجعت کی اور بعض کتب جو میسر ہو سکیں ان سے ضروری ضروری اقتباسات جو ہدیۂ ناظرین ہوں گے لکھ کر لایا کچھ کتب گوجرانوالہ حضرت مولانا عبدالعزیز صاحبؒ (المتوفی ۱۳۵۹ھ) کے کتب خانہ سے میسر ہوئیں۔ وہ علماء کرام جن سے مجھے اس مسئلہ میں مدد ملی بعض یہ ہیں۔

۱۔ حضرت مولانا مولوی عبدالواحد صاحب خطیب جامع مسجد گوجرانوالہ۔ ۲۔ جناب استاذی و سابق مفتی دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ۔ ۳۔ اور جناب استاذی مولانا الحافظ الحاج محمد ادریس صاحبؒ سابق مدرس دارالعلوم دیوبند۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے آمین

اس تصنیف سے مراد محض دین کا ایک صحیح مسئلہ پیش کرنا ہے تاکہ صدقات دینے والے بھی احتیاط کریں اور لینے والے بھی کیونکہ شریعت وہی ہے جو آقائے نامدار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پیش کی اور حضرات صحابۂ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعینؓ اور تابعینؒ اور تبع تابعینؒ اور ائمہ دینؒ نے اس کو مخلوقِ خدا تک پہنچایا۔ ہم اپنی طرف سے کسی چیز کو جائز و ناجائز نہیں کر سکتے۔ اور نہ یہ حق کسی مخلوق کو حاصل ہے۔ خدا تعالیٰ اس کو میرے لیے بھی اور سب حضرات کے لیے بھی جو اس سے متمتع ہوں باعثِ اجر بنائے۔ اگر میرے اس رسالے میں کوئی چیز خلافِ حق نظر آئے تو میں اس صاحب کا بڑا مشکور ہوں گا جو مجھے آگاہ کرے اور مجھے اس کے صحیح کر لے میں کوئی بھی عذر نہ ہوگا۔ فرحم اللہ امرأ انصف ولم یتعسف۔

نیز یہ گذارش ہے کہ اس رسالہ میں جو اعتراض کسی موقع پر ذہن میں پیدا ہو تو اس کو لکھ کر پاس رکھ لیں امید ہے کہ اسی رسالہ کے کسی دوسرے مقام سے حل ہو جائے گا۔ ورنہ علماء سے دریافت کر لیں۔ ربنا ارنا الحق حقا۔ والباطل باطلا۔ ربنا افتح بیننا وبین قومنا بالحق وانت خیر الفاتحین۔

بندۂ ناچیز

محمد سرفراز خان صفدر ہزاروی سرحدی (فاضل دیوبند)

خطیب جامع مسجد گکھڑ (پنجاب)

(۲۵ ذوالحجہ ۱۳۶۴ھ)

الحمد للہ وکفیٰ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ خصوصًا علی سید الانس والجن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ و اصحابہ وازواجہ وذریاتہ اجمعین۔ اللّٰھم لا تجعلنی ممن قیل فیہ من لم یعرف الفقہ فقد صنف فیہ کتابا۔ علیک اتوکل وبک استعین

فانک ولی التوفیق ونعم المعین ۰

میری اس مختصر سی تصنیف کے چھ باب ہوں گے پھر خاتمہ اور آخر میں ضمیمہ۔ پہلا باب زکوٰۃ کا لغوی معنیٰ و تاریخ فرضیت زکوٰۃ میں۔ دوسرا باب قرآن کریم سے مصارف زکوٰۃ و تفاسیر معتبرہ سے حل مطلب میں۔ تیسرا باب احادیث نبویہ علیٰ صاحبہا الف الف تحیۃ وسلام سے استدلال۔ چوتھا باب شروح حدیث سے استدلال۔ پانچواں باب کتب فقہ و فتاویٰ سے ثبوت۔ چھٹا باب امام طحاویؒ کی عبارت کا مطلب اور حل۔ خاتمہ۔ نذر عشر اور صدقہ فطر وغیرہ کا معنیٰ اور ان کے ضروری احکام اور آخر میں ضمیمہ ہے۔ پہلے باب کو مقدمہ سمجھ لیں۔ باقی پانچ مقاصد کے ہیں اور آخر میں خاتمہ ہے اور پھر اس کے بعد ٹھوس معلومات پر مشتمل ضمیمہ ہے۔

پہلا باب

لغت میں زکوٰۃ کے معنی پاکیزگی اور طہارت کے ہیں

ففی النووی للعلامۃ ابی زکریا
شرف الدین النووی المتوفی ۶۷۶ھ
جلد ۱ ص۳۱۵ الزکوٰۃ فی اللغۃ النماء
والتطہیر فالمال ینمی بہا من
حیث لا یری وھی مطہرۃ لمؤدیہا
من الذنوب وقیل ینمی اجرہا
عند اللہ وسمیت فی الشرع زکاۃ
لوجود المعنی اللغوی فیہا وقیل
لانہا تزکی صاحبہا وتشہد بصحۃ
ایمانہ کما قال علیہ السلام
الصدقۃ برہان وسمیت صدقۃ
لانہا دلیل لتصدیق صاحبہا و
صحۃ ایمانہ بظاہرہ وباطنہ انتہی
وفی فتح الملہم جلد ۳ ص۱ لعلامۃ
العصر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
بعد ما نقل کلام النووی ولہا

چنانچہ امام نوویؒ شافعی شارح صحیح مسلم فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا معنی لُغت میں بڑھ جانے اور پاک کرنے کے آتا ہے پس مال بسبب زکوٰۃ ادا کرنے کے بڑھ جاتا ہے جو ظاہر میں محسوس نہیں ہوتا اور پاک کر دیتا ہے زکوٰۃ ادا کرنے والے کو گناہوں سے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا اجر خدا تعالےٰ کے بڑھ جاتا ہے اور شریعت میں بھی اسی لغوی معنی کی مناسبت سے لیا گیا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ مال زکوٰۃ۔ زکوٰۃ دینے والے کی صفائی پیش کرتا ہے۔ اور گواہی دیتا ہے اس کے ایمان کے صحیح ہونے پر جیسا کہ فرمایا گیا صدقہ برہان (دلیل) ہے اور اس لیے صدقہ بھی کہتے ہیں کہ دینے والے کے ایمان کی تصدیق پائی جاتی ہے۔ ظاہراً وباطناً۔ انتہی ـــ علامہ شبیر احمد صاحب دیوبندیؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کے اور بھی معانی آتے

معان اُخر البرکۃ یقال زکت البقعۃ	ہیں۔ مثلاً برکت کہا جاتا فلاں حصۂ زمین بڑا متبرک
اذا بورک فیھا۔ والمدح یقال زکی	ہے۔ اور مدح اور تعریف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا
نفسہ اذا مدحھا والثناء الجمیل	ہے اور صفائی کے معنی میں بھی آتا ہے اور یہ سب معانی شرعی معنی
یقال زکی الشاھد اذا اثنیٰ علیہ	میں موجود ہیں دمال میں برکت بھی ہوتی ہے دینے والا
وکلھا توجد فی المعنی الشرعی الخ	قابل تعریف بھی ہوتا ہے اور اس کی ظاہری و باطنی صفائی بھی ہوجاتی ہے

اور اس کا شرعی معنی علماء حنفیہ کثر اللہ تعالیٰ جماعتھم کے نزدیک جیسا کہ فتح الملہم جلد ۳ صا میں درالمختار سے نقل کیا ہے یہ ہے۔

تملیك جزء معین من مسلم فقیر	مال کی ایک خاص جزء کا مسلمان محتاج کو جو
غیر ھاشمی ولا مولاہ مع قطع	سید نہ ہو اور اس کا غلام بھی نہ ہو مالک بنا دینا
المنفعۃ عن المملك من کل جھۃ	اور مالک بنانے والے کا اس میں کوئی بھی نفع
للہ تعالیٰ انتہی۔	باقی نہ رہے بغیر رضا الٰہی کے۔

سن فرضیت

رہا زکوٰۃ کی فرضیت کا سال تو اس میں علماء تاریخ اور محدثین کا اختلاف ہے کہ آیا زکوٰۃ مکہ میں فرض ہوئی یا مدینہ میں ہم چونکہ اپنے اس رسالہ کو بہت ہی مختصر کرنا چاہتے ہیں اس لیے مختصر مگر کام کی بات لکھ دیتے ہیں حضرات محدثینؒ اور ارباب تاریخ کا خیال ہے کہ زکوٰۃ مدینہ میں ہجرت کے بعد فرض ہوئی ان میں سے ایک امام نوویؒ ہیں اور اسی کے قائل ہیں علامہ ابن الاثیر الجزریؒ المتوفی سنہ ۶۳۰ھ جو مشہور مؤرخ بھی ہیں) اور جو روایت ان بزرگوں نے اپنے استدلال میں پیش کی ہے (ثعلبہ بن حاطب والی) فتح الملہم جلد ۳ صا میں اس پر کلام کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں حدیث ضعیف لا یحتج بہ انتہیٰ یہ ضعیف حدیث ہے اس سے حجت قائم نہیں ہوسکتی دوسرا گروہ مثلاً حافظ ابوالفداء اسمٰعیل بن عمر قرشی دمشقی شافعیؒ المتوفی سنہ ۷۷۴ھ

وغیرہ فرماتے ہیں کہ نفس زکوٰۃ تو مکہ مکرمہ میں نازل ہو چکی تھی مگر نصاب مدینہ منورہ میں نازل ہوا چنانچہ مفسر موصوف سورۃ مزمل اقیموا الصلوٰۃ واٰتوا الزکوٰۃ آلایۃ کی تفسیر میں فرماتے ہیں جلد ۴ ص ۴۲۹

وھذا یدل لمن قال بان فرض الزکوٰۃ نزل بمکۃ لکن مقادیر النصب والمخرج لم تتبین الا بالمدینۃ ۔

اس میں صاف دلیل ہے ان کے لیے جو کہتے ہیں کہ زکوٰۃ مکہ میں نازل ہوئی کیونکہ سورۃ مزمل سب مکہ میں نازل ہوئی اور اس میں اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ موجود ہے اور اس کا نصاب مدینہ میں نازل ہوا۔

اور اس کے دلائل اور بھی ہیں مثلاً

۱۔ تو یہ کہ جو گروہ مدینے میں فرض مانتا ہے وہ ۸ھ میں فرض کہتا ہے اور ۹ھ میں عاملین زکوٰۃ کے تقرر کا قائل ہے۔ حالانکہ سورۃ المؤمنون۔ سورۃ النمل اور سورۃ لقمان وغیرہا مکی سورتیں ہیں اور ان تمام میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا ذکر صریح الفاظ میں موجود ہے اور کوئی مجبوری نہیں کہ لفظ زکوٰۃ کو اس کے شرعی معنیٰ سے پھیر کر کوئی اور معنیٰ لیا جائے۔

۲۔ حضرت ابوسفیانؓ اسلام سے پہلے ۶ھ میں قیصر روم کی ملاقات کرتے ہیں اور دوران تقریر میں فرماتے ہیں بخاری جلد ۱ ص ۱۸۷ فقال یامرنا بالصلوٰۃ والزکوٰۃ الخ کہ جناب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں حکم کرتے ہیں نماز اور زکوٰۃ کا الخ

۳۔ مسند احمد جلد ۱ ص ۲۰۲ عن جریر بن عبد اللہ البجلیؓ کہ جب حضرت جعفر طیارؓ نے دربار نجاشی میں تقریر کی تو اس میں یہ بھی فرمایا یامرنا بالصلوٰۃ والزکوٰۃ الخ حالانکہ مہاجرین حبشہ ۵ نبوت کو وہاں گئے تھے تو اس سے بھی ثابت ہوا کہ نفس زکوٰۃ کا حکم مکہ مکرمہ میں نازل ہو چکا تھا۔

فائدہ:۔ حضرت جعفرؓ کی اس روایت میں جس نماز کا ذکر ہے اس سے صلوٰت خمسہ مراد نہیں کیونکہ ان کی فرضیت بعد کو ہوئی بلکہ اس سے نفلی نماز مراد ہے۔

(وکذا الصوم) جو ابتدائے اسلام ہی سے مشروع تھی۔

۴۔ جن مکی سورتوں میں زکوٰۃ کا لفظ آیا ہے تو بغیر کسی تاویل کے صحیح ہوگا۔ اور اگر مدینہ میں فرضیت ہو جیسا کہ طائفہ اولیٰ کا خیال ہے تو تاویل کرنی پڑے گی کہ زکوٰۃ سے تزکیۂ نفس وغیرہ مراد ہے تو جب بلا تکلف مطلب بن سکتا ہے تو تاویل کی کیا ضرورت ہے؟ وھو الحق۔

مطلب یہ ہوا کہ زکوٰۃ کے نصاب سے پہلے جتنا کسی کی طاقت ہوتی دے دیتے یا جو بھی ضرورت سے زائد ہوتا دے دیتے۔ جیسا کہ بخاری مع فتح الباری جلد ۳ ص ۲۱۶ میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ مقدار نازل ہونے سے پہلے سب کچھ صرف کر دینے کا حکم تھا۔

فائدہ۔ پہلی امتوں پر بھی زکوٰۃ تھی۔

۱۔ بنی اسرائیل کو حکم تھا اقیموا الصلوٰۃ واٰتوا الزکوٰۃ۔ الآیۃ۔ ۲۔ حضرت اسمٰعیل علیہ السلام کا قصہ قرآن نے نقل کیا ہے وکان یأمر اھلہ بالصلوٰۃ والزکوٰۃ الآیۃ (۳) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا واوصانی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ الآیۃ

تورات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل پر جانوروں اور پیداوار زمین پر عُشر تھا۔ احبار ۲۷۔ ۳۰۔ ۳۱ اور مقدار آدھا مثقال مفہوم ہوتی ہے۔ خروج ۳۰۔ ۱۲۔ ۱۵۔

یہ مال غریبوں پر اور بیت المقدس کی درستی پر صرف ہوتا ہے۔ انسائیکلوپیڈیا برٹانیکا مضمون خیرات۔

دوسرا باب

قرآن کریم میں جہاں اکٹھے مصارف بیان کئے گئے ہیں وہ یہ آیت کریمہ ہے اور اس کا ترجمہ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ دہلوی (المتوفی سنہ ۱۲۳۰ھ) سے نقل کیا گیا ہے۔

اِنَّمَا الصَّدَقٰتُ لِلْفُقَرَآءِ وَالْمَسٰكِيْنِ	سوائے اس کے نہیں کہ خیرات واسطے فقیروں کے
وَالْعٰمِلِيْنَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوْبُهُمْ	اور محتاجوں کے اور عمل کرنے والوں کے اوپر تحصیل اس کی کے
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغٰرِمِيْنَ وَفِيْ	اور جن کو کہ الفت دلانے چلتے ہیں دل ان کے اور بیچ آزاد
سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ الآیۃ	کرنے گردنوں کے اور قرضداروں کو اور بیچ راہ اللہ کے اور مسافر کو الخ

اور شاہ صاحب موصوفؒ فرماتے ہیں جس کے پاس مال نہ ہو وہ مفلس ہے گو کہ حاجت چلی جاوے (چلتی رہے) جیسے کہ ہر روز کے محنتی اور محتاج جن کی حاجت بند ہو اور اس کام پر چلنے والے زکوٰۃ کے عامل مہینہ (ماہواری تنخواہ) پاویں موافق خرچ کے وہ دل جس کا پرچانا ہے (الفت دلانی ہے) کہ وہ لوگ تھے کہ طمع پر مسلمان ہوئے اب علماء ان کو نہیں گنتے اور گردن چھڑانے غلام کی آزادی (شرعی غلام جو اب اکثر دنیا میں مفقود ہے) یا قیدی کی اور تاوان والا جو قرضدار ہو اگرچہ مالدار ہو پر قرض کے برابر نہ رکھتا ہو۔ اور اللہ کی راہ یعنی جہاد کا خرچ اور مسافر جو بے خرچ ہو اگرچہ گھر میں سب کچھ موجود رہتا ہو۔ انتہیٰ۔ یہ آٹھ قسم کے مصارف ہیں لیکن مؤلفۃ القلوب کا حکم اب نہیں جیسا کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے بھی تصریح کی ہے۔ اور حضرت

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ (المتوفی ۱۳۶۲ھ) تفسیر بیان القرآن جلد ۴ ص ۱۲۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ میں اجماع[1] ہو چکا ہے کہ مؤلفۃ القلوب اب مستحق نہیں۔ اخرجہ ابن ابی شیبۃ وابن المنذر وابن ابی حاتم والبوالشیخ والبخاری فی تاریخہ عن ابن جبیر والشعبی وعبیدۃ السلمانی رحمہم اللہ کذا فی الدر المنثور روفی اصول کرخی ص ۸ قلنا انتسخ ذلک باجماع الصحابۃ انتہیٰ۔ ہم کہتے ہیں کہ اجماع صحابہ ہو چکا ہے اس کے نسخ پر) اور مولانا موصوفؒ فرماتے ہیں کہ مسئلہ اسلام اور قدر نصاب فارغ عن الحوائج الاصلیۃ کا مالک وقابض ہونا سب میں شرط ہے۔ بجز عاملین ومحصلین زکوٰۃ کے جو کہ سلطان اسلام کی طرف سے مقرر ہوں کہ ان کو باوجود غنی ہونے کے بھی اسی زکوٰۃ سے بطور اجرت کے دینا جائز ہے۔

مسئلہ:۔ بنی ہاشم (سیّد) میں سے نہ ہونا تمام اصناف میں شرط ہے انتہیٰ بلقدر الحاجۃ۔

فائدہ:۔ نور الایضاح ص ۱۸۸ (مؤلفہ حسنؒ بن عمارؒ بن علی المصری الشرنبلالی (شبرا بلولا قریۃ

---

[1] اجماع صحابہؓ کا حجت ہونا یہ ایک مستقل بحث ہے مگر ہم چند اشارے کر دیتے ہیں منہاج السنۃ لابن تیمیہؒ جلد ا ص ۲۵۶ وازالۃ الخفاء جلد ا ص ۱۱۶ و فتح الباری جلد ۵ ص ۱۱۹ واعلام الموقعین جلد ا ص ۶۷ وبدائع الفوائد جلد ۴ ص ۲۷ وطبقات سبکیؒ جلد ا ص ۲۶۲ وعمدۃ القاری جلد ۲ ص ۲۲۳۔ وکتاب العلم لابن عبدالبر جلد ۲ ص ۸۳۔ واحکام للعلامۃ آمدیؒ جلد ا ص ۱۴۰ وسیر من ای لا محدیث ج ۲ ص ۲۸ ملاحظہ کریں۔ فَتِلْکَ عَشَرَۃٌ کَامِلَۃٌ واللفظ لابن حجرؒ فتح الباری جلد ۱۳ ص ۲۶۶۔ ان اھل السنۃ والجماعۃ متفقون علی ان اجماع الصحابۃ حجۃ۔ سب اہل السنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اجماع حجت ہے اور نیز ان کتابوں میں سے بعض میں یہ تصریح موجود ہے کہ اقوال صحابہ کرامؓ جب کہ ایک دوسرے کے مخالف نہ ہوں حجت ہیں ۱۲۔

من قری المصر المتوفی ۱۰۶۹ھ میں ہے۔

فرضت ای الزکوٰۃ علی حر مسلم	زکوٰۃ فرض ہے مسلمان پر آزاد پر (جو شرعی آزاد ہو
مکلف، مالک لنصاب من نقد	غلام ولونڈی نہ ہو) بالغ پر جو نصاب کا مالک ہو نقدی ہو یا
ولو تبرا او حلیا او انیۃ او	سونے کا ٹکڑا ہو یا چاندی کا، یا ان دونوں کے زیورات ہوں
ما یساوی قیمتہ من عروض	یا برتن یا سامان تجارت ہو جو نصاب کی قیمت کے مساوی ہو
تجارۃ فارغ عن الدین وعن حاجۃ	جو قرض سے بھی فارغ ہو اور حاجت اصلیہ سے بھی فارغ ہو
الاصلیۃ نام ولو تقدیرا وشرط	اور بڑھنے والا ہو اگرچہ تقدیراً اور اس کے وجوب کی شرط یہ
وجوبہا حولان الحول علی	ہے کہ اصلی مال پر سال گذر جائے۔
النصاب الاصلی	

مسئلہ:۔ سونا ساڑھے سات تولے ہو یا اسی مقدار کا برتن یا زیور ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مسئلہ:۔ چاندی ساڑھے باون تولے یا اتنی مقدار کا برتن یا زیور ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مسئلہ:۔ اگر ایک کا نصاب اتنا نہ ہو مثلاً ساڑھے سات تولے سونا نہیں کچھ کم ہے اور ساڑھے باون تولے چاندی نہیں کم ہے تو دونوں کو ملا کر دیکھیں اگر دونوں مِل مِلا کر ساڑھے سات تولے سونا یا ساڑھے باون تولے چاندی کی مقدار کو پہنچ جاویں تو زکوٰۃ فرض ہوگی۔ اگر مِل مِلا کر بھی ایک کے نصاب کو نہ پہنچے تو زکوٰۃ فرض نہ ہو گی۔ اسی طرح اگر کچھ سونا کچھ چاندی کچھ سامانِ تجارت ہے، تو سب کو ملا کر ایک کا نصاب پورا کریں گے۔ اگر سب ملا کر بھی ایک کے نصاب کو نہ پہنچے تو زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔

نوٹ:۔ یہ کہہ دینا کہ جی سونا تو بہت مہنگا ہے۔ مثلاً ۸۴ [1] روپے تولہ اور چاندی سستی تو اگر ہم نے سونے کا نصاب پورا کرنا ہو تو بسا اوقات نہیں

---

[1] جب یہ کتاب لکھی گئی تھی اُس وقت سونے کا یہ بھاؤ تھا اب تو سونے کی قیمت تقریباً دو ہزار روپیہ فی تولہ ہے ۱۲۔

پورا ہوتا۔ اور چاندی کا لحاظ کریں تو بن جاتا ہے تو شریعت نے یہ حکم کیوں دیا حالانکہ سونا بہت قیمتی ہے چاندی اتنی قیمتی نہیں تو اس کا جواب اوّل تو یہ ہے کہ ہم شریعت کے ہر حکم کی علت و لم سمجھنے سے قاصر ہیں ہزاروں حکم جن کی ہمیں علت نہیں سمجھ آتی مگر کرتے ہیں اس کو بھی یونہی کریں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ شریعت نے فقراً کا لحاظ کیا ہے تو اگر سونے کا نصاب نہیں بن سکتا تو چاندی کا بن جاوے گا جس میں فقراً کے لیے ان کا حصہ نکل آوے گا۔

ہدایہ اولین ص۱۷۵ میں ہے ویُقومہا بما ھو انفع للمساکین احتیاطاً لحق المفقراء۔ یعنی سونے اور چاندی میں سے اس کا نصاب بنائے جس میں فقراء کا نفع ہو تو جب چاندی سستی ہے تو وہی انفع ہوگی کیونکہ اس میں نصاب زکوٰۃ کا ہو جائے گا بخلاف سونے کے کہ اس کا نصاب نہیں بنے گا۔

مسئلہ :- زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ دینا فرض ہوتا ہے تو ساڑھے سات تولے سونے کا چالیسواں حصہ تقریباً دو ماشے ڈھائی رتی سونا ہوگا۔ اور چاندی ساڑھے باون تولے کا چالیسواں حصہ تقریباً ایک تولہ چار ماشہ ایک رتی ہوگا۔

مسئلہ :- زکوٰۃ میں سونا چاندی دیں یا ان کی قیمت دیں دونوں جائز ہیں عند الحنفیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

رجع الحدیث

احکام القرآن جلد ا ص۱۳۱ میں امام ابوبکر الجصاص الرازی الحنفیؒ (المتوفی ۳۷۰ھ) تحریر فرماتے ہیں۔

قال اصحابنا من تحرم علیھم	ہمارے حنفی بزرگوں نے کہا ہے کہ جن پر صدقات
الصدقۃ منھم آل العباسؓ	حرام ہیں وہ یہ ہیں اہل عباسؓ، اہل علیؓ
وآل علیؓ وآل جعفرؓ وولد	اہل جعفرؓ و اہل حارث سب کے سب اور امام

الحارث بن عبد المطلب جميعاً
وحكى الطحاوىؒ عنهم (اى اصحابنا)
انه روى عن ابى حنيفة وليس
بالمشهور ان فقراء بنى هاشم
يدخلون فى اية الصدقات و
قال ابويوسفؒ ومحمد لايدخلون
الى ان قال و روى ابن سماعةؒ عن
ابى يوسفؒ ان الزكوٰة من بنى
هاشم تحل لبنى هاشم
ولا تحل من غيرهم لهم
وقال مالكؒ لاتحل الزكوٰة لأل
محمد صلى الله عليه وسلم
والتطوع يحل - وقال الشافعىؒ
تحرم صدقة التطوع على
بنى هاشم - والدليل على
ان الصدقة المفروضة محرمة
على بنى هاشم - حديث ابن
عباسؓ ماخصنا الحديث وفيه
وان لا ناكل الصدقة وحديث
التمرة قال عليه السلام لولا انى
خشيت انها من الصدقة

طحاویؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے روایت نقل کی ہے
کہ فقراء سادات پر صدقات جائز ہیں لیکن یہ روایت
امام ابوحنیفہؒ سے غیر مشہور ہے (مشہور روایت
امام ابوحنیفہؒ کی یہی ہے کہ بنو ہاشم پر صدقات جائز نہیں
اگرچہ فقیر ہوں وہو المفتیٰ بہ) اور امام ابویوسفؒ و امام محمدؒ
فرماتے ہیں کہ بنو ہاشم پر زکوٰۃ جائز نہیں روایۃً واحدۃً
ابویوسفؒ سے محمدؒ بن سماعہؒ نے نقل کیا ہے کہ بعض
بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن غیر بنی ہاشم
کی زکوٰۃ ان کو روا نہیں اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہل کے لیے صدقہ
واجبہ جائز نہیں نفلی جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے
ہیں کہ نفلی بھی بنو ہاشم پر حرام ہے۔ اور اس بات
کی دلیل کہ حضور کی آل پر صدقہ مفروضہ حرام ہے
حضرت ابن عباسؓ کی حدیث (کسی نے سوال کیا کہ
کیا حضورؐ نے اہل بیت کو کوئی خاص کی وصیت
یا احکام کا حکم دیا جس طرح کہ شیعہ کا خیال ہے
کہ حضرت علیؓ کو خلافت کا وصی بنایا) کہ ہمیں
کوئی خاص حکم نہیں دیا مگر یہ کہ ہم لوگوں کے صدقات
نہ کھائیں۔ الحدیث اور حضورؐ کو ایک کھجور ملی تو فرمایا
کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہو کہ یہ صدقہ کی ہوگی تو میں اٹھا کر کھا
لیتا اور حضرت حسنؓ یا حسینؓ نے ایک کھجور منہ میں ڈال

لاَكلتها۔ اوكما قال فثبت بهذه	لی تو حضورؐ نے فرمایا کہ ہمارے لیے صدقہ جائز نہیں پھینک
الاخبار تحريم الصدقة	دو، تو ان احادیث سے ثابت ہوا کہ صدقہ مفروضہ
المفروضة عليهم انتهى۔	اہل النبی علیہ السلام کے لیے جائز نہیں ہے۔

فائدہ:۔ امام طحاویؒ نے جو امام ابوحنیفہؒ سے روایت نقل کی ہے اس کو لیس بمشہور کہا ہے۔ اس بات کو یاد رکھنا کہ آئندہ بحث نزاع میں کام آئیگی۔

اور روح المعانی جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۸ طبع مصر (علامہ سید محمودؒ آلوسی الحنفی مفتی بغداد (المتوفی سنہ ۱۲۷۰ھ) میں لکھتے ہیں

ومن هھنا قالوا لا تحل العمالة	اسی لیے حضرات فقہاء کہتے ہیں کہ سید کو
لهاشمي لشرفه وتحل للغني الى ان	عامل زکوٰۃ (جو آدمی سلطان الاسلام کی طرف سے
قال والتحقيق۔ ان لهذا العمل شبها	زکوٰۃ اکٹھا کرنے پر مامور ہو) بننا جائز نہیں اور
بالاجرة فيجوز للغني وشبها	غنی کو جائز ہے۔ اور اس میں تحقیق یوں ہے کہ
بالصدقة فيحرم على الهاشمي۔ الى	اس فعل کو مشابہت ہے من وجہ ساتھ اجرت کے
ان قال وصرح في الغاية (اسم کتاب)	تو اس وجہ سے غنی کے لیے جائز ہے اور مشابہت ہے
بعدم صحة كون العامل هاشميًّا	من وجہ صدقہ سے تو ہاشمی پر حرام ہے اور غایۃ میں
	تصریح کی ہے کہ عامل ہاشمی نہ ہو۔

ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۱۸۸ میں حافظ عماد الدینؒ (المتوفی سنہ ۷۷۴ھ) فرماتے ہیں۔

لے صاحب موصوف میرے چار واسطوں سے استاد بنتے ہیں میں نے مولانا عبد القدیر صاحب کیمبلپوری سابق صدر مدرس مدرسہ انوار العلوم گوجرانوالہ سے پڑھا۔ انہوں نے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ سے پڑھا اور بغیۃ الاریب فی مسائل القبلۃ والمحاریب لشیخ بنوریؒ صفحہ ۷۱ میں لکھا ہے کہ مولانا محمد انور شاہ صاحبؒ نے شیخ محمد اسحٰق کشمیریؒ سے اور انہوں نے شیخ نعمانیؒ سے اور انہوں نے اپنے والد ماجد سید محمودؒ آلوسیؒ سے پڑھا۔ فللہ تعالیٰ الحمد والمنۃ۔

ولا یجوز ان یکونوا من اقرباء رسول الله صلی الله علیه وسلم الذین تحرم علیهم الصدقة لما ثبت فی صحیح مسلم

اور جائز نہیں کہ مصرف صدقات وہ آل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں جن پر صدقہ حرام ہے جیسا کہ مسلم کی صحیح حدیث میں منع آیا ہے۔

اور تفسیر احمدی مطبع علیمی دہلی ملا جیونؒ (المتوفی ۱۱۳۰ھ) ص ۳۰۵ میں ہے۔

لما کان فیها شبهة الصدقة لو تاخذها عامل هاشمی تنزیها لقرابة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شبهة الوسخ الی ان قال ولا یدفع الی بنی هاشم ولا الی موالیهم ۔

جب کہ اس عمالہ میں شبہ ہے صدقہ کا تو سید عامل نہیں لے سکتا کیونکہ حضور علیہ السلام کی قرابت کو میل کچیل کی چیز سے بچانا ضروری ہے۔ اور نہیں جائز کہ زکوٰۃ بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو دی جائے۔

یہاں تک مختصر سا حصہ تفاسیر کا جو بندۂ ناچیز کو میسر ہو سکیں لکھا۔ اب احادیث پیش ہوں گی۔

باب سوم

۱۔ حضرت امام بخاریؒ (ابوعبداللہ محمدؒ بن اسمٰعیل البخاریؒ المتوفی ۲۵۶ھ[1]) نے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۰ میں حضرت ابوہریرہؓ (ان کے نام میں اختلاف ہے جاہلیت میں عبد شمس تھا۔ اور اسلام میں عبدالرحمان بن صخر۔ ہُرَیرَہ چھوٹی بلی کو کہتے ہیں چونکہ یہ بلیوں سے محبت کرتے تھے لہٰذا ابوہریرہ کنیت مشہور ہو گئی حضور ہی نے پہلے یہ فرمایا تھا۔ راجع حاشیہ ترمذی جلد ۱ ص ۲ ان کی وفات ۵۷ یا ۵۸ یا ۵۹ھ میں ہوئی) سے یہ روایت کی ہے۔

عن ابی ھریرۃؓ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤتی بالتمر عند صرام النخل فیجئ ھذا بتمرہ وھذا بتمرہ حتی یصیر عندہ کوما من تمر فجعل الحسنؓ و الحسینؓ یلعبان بذالک التمر فاخذ احدھما تمرۃ فجعلہ فی فیہ فنظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخرجھا من فیہ فقال اما علمت ان اٰل محمد لا یاکلون الصدقۃ۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور کے پاس لوگ کھجوریں لایا کرتے تھے ہر کوئی اپنی کھجوروں میں سے جبکہ کھجوریں پکنے اور اتارنے کے قابل ہو جاتیں کچھ حصہ لے آتا۔ دوسرا اپنی کھجوروں میں سے کچھ لے آتا یہاں تک کہ حضور کے پاس ایک ڈھیر لگ جاتا۔ امام حسنؓ اور حسینؓ (بچپن میں) کھیل رہے تھے ان کھجوروں کے ساتھ کہ ان میں سے ایک نے ایک دانہ اٹھا کر منہ میں ڈال لیا۔ حضور نے ان کو دیکھا اور ان کے منہ سے کھجور نکال کر فرمایا کیا تمہیں خبر نہیں کہ آل محمد صدقہ نہیں کھایا کرتے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم۔

---

[1] تمام احادیث بخاری مکرر (۷۲۷۵) اور غیر مکرر قریباً ۳ ہزار حسب تحقیق حافظ ابن حجرؒ فی مقدمہ فتح الباری والنووی فی الاسماء واللغات اور تمام احادیث بخاری غیر مکرر (۲۱۵۷) میں حسب تحقیق علامہ زبیدی۔

اور تجرید[1] بخاری جلد ا ص ۱۵۷ میں ہے کہ حضرت حسنؓ کے منہ سے کھجور نکالی اور کہا کہ تمہیں معلوم نہیں کہ اولاد محمدؐ صدقہ نہیں کھاتے الخ

۲۔ حضرت امام مسلمؒ (مسلمؒ بن حجاج القشیریؒ المتوفی ۲۶۱ھ) صحیح مسلم جلد ا ص ۳۴۴ میں حدیث روایت کرتے ہیں (مسلم کی تمام احادیث ۲۸۱۰ ہیں۔)

ایک لمبی حدیث کے درمیان مندرجہ ذیل ٹکڑا ہے جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے فرمایا۔

ان الصدقة لا ينبغي لمحمد ولا لآل محمد انما هي اوساخ الناس الحديث۔	صدقہ نہ تو حضور کے لیے اور نہ آپ کی آل کیلئے کسی کے لیے بھی ان میں سے درست نہیں ہے کیونکہ یہ لوگوں کے مال کی میل کچیل ہوتی ہے۔

۳۔ امام نسائیؒ (ابو عبدالرحمن احمدؒ بن شعیبؒ بن علی نسائیؒ المتوفی ۳۰۳ھ) اپنی کتاب نسائی جلد ا ص ۲۸۱ میں روایت نقل کرتے ہیں۔

ان ربيعةؓ بن الحارث قال لعبد المطلبؓ بن ربيعةؓ والفضلؓ بن عباسؓ بن عبد المطلب ائتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولا له استعملنا يا رسول الله على الصدقات فاتى على ابن ابى طالب و	کہ حضرت ربیعہؓ بن الحارث (جو ایک صحابی ہیں) نے حضرت عبدالمطلبؓ بن ربیعہؓ (یہ بھی صحابی ہیں) اور فضل بن عباسؓ سے کہا کہ جاؤ حضور کے پاس اور کہو کہ ہم کو صدقات پر عامل مقرر کر دیں اتنے میں حضرت علیؓ تشریف لائے اور کہنے لگے کہ تمہیں ہرگز حضور عامل نہیں مقرر کریں گے۔ خیر عبدالمطلبؓ بن ربیعہؓ

---

[1] تجرید بخاری یعنی وہ احادیث جو مکرر ہیں ان کو حذف کر کے مجرد کر کے غیر مکرر احادیث جمع کی جائیں صاحب تجرید علامہ زبیدیؒ ہیں۔ زبیدی دو ہیں ۱۔ ابو العلی الحسن بن المبارک زبیدیؒ المتوفی ۶۲۹ھ صاحب تجرید یہی ہیں۔ ۲۔ سید مرتضیٰ زبیدی شارح الاحیاء وغیرہ المتوفی ۱۲۰۵ھ اور اس تجرید کا اردو میں مولانا محمد حیات سنبھلی نے ترجمہ کیا ہے۔

نحن علی تلك الحال فقال لهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یستعمل منكم احدا علی الصدقة قال عبد المطلب بن ربیعة فانطلقت انا والفضل بن عباس حتی اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لنا ان هذه الصدقات انما هی اوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد صلی الله علیه وسلم۔

فرماتے ہیں کہ میں اور فضل ابن عباس حضور کے پاس حاضر ہوئے۔ تو حضور نے فرمایا کہ یہ صدقات لوگوں کے مال کی میل کچیل ہے نہ تو یہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے حلال ہیں۔ اور نہ آپ کے اہل کے لیے ان میں سے کسی کے لیے بھی یہ حلال نہیں۔

فائدہ:۔ علماء کا اتفاق ہے کہ قرآن عزیز کے بعد اصح الکتب بخاری ہے ثم مسلم۔ ففی هامش نخبة الفکر وفی متنه ص۱۹

(ما محصله) ان الامة اجمعت علی صحة هذین الکتابین الخ

خلاصۂ کلام یہ ہے کہ امت کا اتفاق ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم صحیح ہیں۔

پھر ان دونوں کے بعد نسائی کا درجہ ہے جیسا کہ علامہ طاہر بن صالح بن احمد الجزائری الدمشقی اپنی مشہور تصنیف توجیہ النظر الی اصول الاثر (فرغ منہ فی سنہ ۱۳۲۸ھ) مطبوعہ مصر ص۱۵۴ میں فرماتے ہیں۔

النسائی افضل السنن بعد الصحیحین

بخاری و مسلم کے بعد دوسری سنن کی کتابوں میں سے

ف۱ خلاصہ جوامع وہ کتابیں ہیں جن میں ہر قسم کی اور ہر مضمون کی احادیث ہوں مثلاً جامع بخاری، وجامع ترمذی۔ وغیرہا۔ سنن وہ کتابیں ہیں جن میں اکثر احکام وغیرہ تو ہوں مگر ہر مضمون کی احادیث نہ ہوں مثلاً سنن ابوداؤد و سنن ابن ماجہ وغیرہا کہ ان میں کتاب التفسیر نہیں ہے۔ مسانید وہ کتابیں ہیں جن میں ہر صحابی کی تمام مسند روایتیں جمع کر دی جائیں خواہ ایک مضمون کی ہوں یا متعدد مضامین کی۔ یا نماز و جہاد وغیرہ کی مثلاً مسند احمد بن حنبل و مسند ابوداؤد طیالسی وغیرہا۔ اجزاء وہ کتابیں جن میں ایک مضمون کی جملہ صحیح و ضعیف روایتیں جمع کر دی جائیں مثلاً جزء رفع یدین و جزء القرأت امام بخاری و جزء القراءۃ المعروف بکتاب القراءۃ بیہقی وغیرہا۔ معاجم وہ کتابیں ہیں جو ایک شیخ (استاد) کی تمام روایتیں ایک جگہ جمع کر دی جائیں مثلاً معجم طبرانی وغیرہ وملخصا مع حتی آخرہ۔ راجع هامش نخبة الفکر ص۲۳ وغیرہ من کتب الاصول۔

حدیث ضعیفاً الخ — نسائی ہی وہ کتاب ہے جسمیں ضعیف حدیثیں بہت کم ہیں۔

۴۔ اور امام ترمذیؒ (الحافظ المتقن ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ سورۃ الترمذی المتوفی ۲۷۹ھ) اپنی جامع ترمذی جلد ا ص ۸۲ میں حضرت ابو رافعؓ (جو حضورؐ کے غلام تھے۔ مات فی خلافۃ علیؓ وھو الاصح) سے روایت پیش کرتے ہیں۔

عن ابی رافعؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقۃ فقال لابی رافع اصحبنی کیما تصیب منھا فقال لا حتی اٰتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسأله وانطلق الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسأله فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسھم قال وھذا حدیث حسن صحیح۔

حضرت ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے قبیلہ بنی مخزوم کے ایک آدمی کو صدقات پر عامل بنایا انہوں نے حضرت ابو رافعؓ کو کہا آؤ میرے ساتھ چلو تاکہ تمہیں بھی کچھ مل جائے حضرت ابو رافعؓ نے فرمایا میں جب تک حضورؐ کے پاس جا کر پوچھ نہ لوں نہیں جا سکتا جب حضورؐ کے پاس جا کر پوچھا تو حضورؐ نے فرمایا ہمارے لیے صدقہ جائز نہیں اور تم ہمارے غلام ہو تمہارے لیے بھی جائز نہیں کیونکہ (شریعت میں) غلام مالک کی قوم سے سمجھا جاتا ہے (یعنی بعض احکام میں جو حکم مالک کا ہوگا وہی غلام کا ہوگا۔ مثلاً یہی مسئلہ کہ زکوٰۃ آقا کے لیے بھی جائز نہیں غلام کے لیے بھی ناجائز ہے)

اردو ترجمہ ترمذی جلد ا ص ۱۳۲ میں ہے حضورؐ نے فرمایا کہ ہم لوگوں کے لیے صدقہ حلال نہیں اور غلام قوم کے انہیں میں شمار ہوتے ہیں یعنی جب سادات کو صدقہ حلال نہیں تو ان کے غلاموں کے لیے بھی حلال نہیں الخ۔

فائدہ:۔ جو بزرگ کہ قبیلہ بنی مخزوم سے صدقات پر عامل بنائے گئے تھے ان کا نام

؎ ترمذی جلد ا کی کل احادیث (۲۰۹۱) ہیں ج ۲ کی (۲۰،۳) ہیں۔

ارقم بن ابی ارقم ہے۔ کذا فی نفع القوت المغتذی حاشیہ ترمذی ج ۱ ص ۸۳۔ وتحفۃ الاحوذی جلد ۲ ص ۱۲۔ عن ابی یعلی والطبرانی فی الکبیر یہ روایت باختلاف بعض الفاظ و باتحاد مضمون سابق مندرجہ ذیل کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔

۵۔ ابوداؤد للامام المتقن ابوداؤد السجستانی المتوفی ۲۷۵ھ جلد ۱ ص ۲۱۰ لا تحل لنا الصدقۃ الخ

۶۔ مجمع الزوائد للامام بن ابی بکر ہیثمی المتوفی ۸۰۷ھ جلد ۳ ص ۸۹

۷۔ مشکوۃ لولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی قد فرغ منہ ۷۳۷ھ جلد ۱ ص ۱۶۱ اور اردو ترجمہ مشکوۃ ص ۲۷۸ ہے آپ نے فرمایا کہ یہ صدقات یعنی زکوۃ وغیرہ آدمیوں کی میل ہے۔ اور اس کا کھانا محمد اور آلِ محمد کے لیے حلال نہیں الخ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وسلم۔

فائدہ: مشکوۃ کا اصل ماخذ مصابیح ہے جو محدث کبیر امام فراء بغوی المتوفی ۵۱۶ھ صاحب معالم التنزیل و شرح السنۃ کی تصنیف ہے۔ چونکہ انہوں نے تخریج نہیں فرمائی (تخریج محدثین کی اصطلاح میں کسی روایت کو جس کتاب سے نقل کی ہے اس کی طرف منسوب کر دینا کہ یہ روایت فلاں کتاب میں ہے) صاحب مشکوۃ نے تمام احادیث کی (الا ماشاء اللہ تعالیٰ) تخریج کر دی ہے۔ اور ساتھ ہی فصل ثالث بڑھایا ہے مصابیح کی ایک شرح علامہ فضل اللہ تورپشتی حنفی معاصر شیخ سعدی رحمہ اللہ شرف الدین بن مصلح الدین سعدی المتوفی ۶۹۱ھ نے لکھی ہے اور دوسری شرح علامہ ابن ملک رعبد اللطیف بن عبد العزیز بن فرشتہ المتوفی فی حدود ۸۰۱ھ حنفی نے لکھی ہے۔ کل احادیث مشکوۃ (۵۹۴۵) ہیں۔ اور مشکوۃ کی معتبر شروح میں سے محققانہ شرح علامہ طیبی (المتوفی ۷۴۳ھ) کی ہے اور اس وقت حضرت ملا علی القاری الحنفی المتوفی ۱۰۱۴ھ کی شرح مرقات اور شیخ عبد الحق دہلوی المتوفی ۱۰۵۲ھ کی عربی شرح لمعات التنقیح اور ان کی دوسری شرح فارسی اشعۃ اللمعات موجود ہیں۔

۸۔ اور مستدرک حاکمؒ (ابی عبداللہ الحاکمؒ المتوفی ۴۰۵ھ) جلد ۱ صـ ۴۰۴ میں بھی یہی حدیث ترمذی شریف کے الفاظ سے نقل کی گئی ہے۔

۹۔ اور مسند احمد للامام احمدؒ بن حنبلؒ احد الائمۃ الاعلام المتوفی ۲۴۱ھ ، جلد ۶ صـ ۱۰ میں انہیں الفاظ سے جو کہ ترمذی و نسائی وغیرہ میں موجود ہیں یہ روایت مذکور ہے۔

۱۰۔ اور تفسیر طبری (ابو جعفر محمدؒ بن جریر طبریؒ المتوفی ۳۱۰ھ) جلد ۱۰ صـ ۵ میں ہے۔

عن مجاھد قال کان آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم لا تحل لھم الصدقۃ فجعل لھم خمس الخمس انتھیٰ۔

حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کی آل کے لیے صدقہ جائز نہ تھا تو ان کی تطییب خاطر کے لیے حضورؐ نے خمس غنائم ان کو دلایا۔

۱۱۔ یہی روایت بعینہٖ ان الفاظ سے مصنفؒ[1] ابن ابی شیبہ (المتوفی ۲۲۵ھ) جلد ۳ صـ ۹۱ میں مذکور ہے۔

۱۲۔ کنز العمال (لعلی المتقیؒ بن حسام الدین الہندیؒ المتوفی ۹۷۵ھ) جلد ۳ صـ ۲۸۵ میں ہے

عن ابن عباسؓ (مرفوعاً) اصبروا علی انفسکم یا بنی ھاشم فانما الصدقات غسالات الناس۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت عبداللہؓ ابن عباسؓ حضورؐ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنی ہاشم اپنے نفوس کو مضبوط رکھنا (صدقات کے کھانے سے) صدقات تو لوگوں کی میل کچیل ہیں۔

۱۳۔ نصب الرایہ صـ ۴۰۳ جـ ۲ (الحافظ جمال الدین عبداللہؒ بن یوسف الزیلعی الحنفیؒ المتوفی ۷۶۲ھ) میں بایں الفاظ حدیث کی تخریج کی گئی ہے۔

---

[1] امام ابن ابی شیبہؒ جو امام بخاریؒ، مسلمؒ، ابوداؤدؒ، ابن ماجہؒ وغیرہ کے استاد ہیں اور امام ابوحنیفہؒ کے شاگردوں کے شاگرد ہیں کیونکہ ابن ابی شیبہؒ وکیعؒ بن جراحؒ المتوفی ۱۹۷ھ کے شاگرد ہیں اور وکیعؒ امام ابوحنیفہؒ کے (راجع تہذیب التہذیب جلد ۱۱ صـ ۱۲۷ وکتاب العلم لابن عبدالبر صـ ۱۹۳ و تاریخ خطیب جلد ۱۳ صـ ۱۶۱)

قال النبی علیہ السلام یابنی ھاشم	حضور فرماتے ہیں کہ اے بنی ہاشم اللہ تعالےٰ
ان اللہ حرم علیکم غسالۃ الناس	نے تمہارے اوپر حرام کر دیا ہے لوگوں کا صدقہ
واوساخھم الحدیث	جو کہ ان کے مال کا میل کچیل ہے۔

۱۵۔ اس روایت کو حافظ ابن حجر عسقلانیؒ (المتوفی ۸۵۲ھ) بھی درایہ صـ۱۶۷ میں انہیں الفاظ سے نقل کرتے ہیں۔

۱۶۔ علامہ ابن حزم ظاہریؒ (ابو محمد بن محلی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسیؒ المتوفی ۴۵۶ھ) نے محلی جلد صـ۱۴۷ میں اسی حدیث کی جو ابھی پیش ہوئی ہے تخریج کی ہے۔

۱۷۔ (امام ابوجعفر احمد بن محمد الطحاویؒ (المتوفی ۳۲۱ھ) نے طحاوی جلد ا صـ۲۹۷ تا ۳۱۰ میں یہ حدیث روایت کی ہے۔

۱۸۔ کتاب الرد۔ لابن ابی شیبہ مطبوعہ فاروقی دہلی صـ۲۸ قالت عائشۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا ال محمد لا ناکل الصدقۃ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے فرمایا ہے کہ ہم آل محمدؐ ہیں ہم صدقہ نہیں کھایا کرتے۔

۱۹ مسند احمد بن حنبل جلد ۳ صـ۴۴۸ وابن ابی شیبہ جلد ۳ صـ۹۰ ومسند احمد جلد ۳ صـ۳۴ عن عبدالرزاق عن سفیان والطحاوی جلد ا صـ۳ عن عطاء بن السائب قال اتیت ام کلثومؓ بنت علیؓ بشئ من الصدقات فردتہ۔ وقالت حدثنی مولی لرسول صلی اللہ علیہ وسلم یقال لہ مھران ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلّم قال انا ال محمد لا تحل لنا الصدقۃ ومولی القوم منھم انتہی۔ حضرت عطاء بن السائبؒ کہتے ہیں کہ میں حضرت ام کلثومؓ بنت علیؓ کے پاس صدقات میں سے کوئی چیز لے گیا تو حضرت ام کلثومؓ نے رد کر دیا اور فرمایا کہ مجھ سے آنحضرت صلّی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کے ایک

نے جس کا نام حضرت مہرانؓ ہے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آل محمدؐ کے لیے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام انہیں میں سے ہوتا ہے

٢٠۔ یہی روایت ان ہی الفاظ سے نصب الرایہ جلد ٢ ص ٤٠٥ اور درایہ ص ١٧٠ میں ہے،

٢١۔ میزان الاعتدال جلد ٢ ص ٢٨ میں ہے۔

عن ابن عباس اتی فتیان من بنی عبد المطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالا استعملنا علی الصّدقۃ۔ قال انّ الصدقۃ لاتحل لآل محمّد الخ

کہ دو نوجوان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہا کہ ہمیں صدقات پر عامل بنادیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ صدقات آل محمد کے لیے حلال نہیں۔

٢٢۔ یہ روایت کتاب الاموال للحافظ ابی عبید قاسمؒ بن سلامؒ المتوفی سنہ ٢٢٤ھ صفحہ ٣٣٠ طبع مصر میں بھی موجود ہے۔

نوٹ:۔ اس کے علاوہ بھی بعض کتب حدیث کے حوالے موجود تھے مگر ہم نے اختصاراً درج نہیں کئے کیونکہ وہ کتابیں جن سے عموماً استدلال کیا جاتا ہے یہی ہیں۔ جو کہ مخدوم کتابیں ہیں اور اسلام کے ہر فرقہ کے علماء ان سے استناد کرتے تھے اور کرتے ہیں۔

چوتھا باب

شارحین حدیث (علی اختلاف مذاہبہم) کے اقوال مندرجہ ذیل منقول ہیں:۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں۔

۱۔ قال ابن قدامة لا نعلم خلافا فی ان بنی هاشم لا تحل لهم الصدقة المفروضة كذا قال وقد نقل الطبری الجواز ایضا عن ابی حنیفة وقیل عنه یجوز لهم اذا حرموا سهم ذوی القربی حكاه الطحاوی وعن ابی یوسف یحل صدقة بعضهم لبعض و فی حدیث مسلم انما هی اوساخ الناس الحدیث۔ یؤخذ من هذا جواز التطوع دون الفرض وهو قول اكثر الحنفیة والمصحح عند الشافعیة والحنابلة الخ

(فتح الباری ج ۳ ص ۲۸۰)

امام ابن قدامہ (حنبلیؒ) فرماتے ہیں کہ ہمیں اس مسئلے میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ بنو ہاشم کے لیے صدقہ مفروضہ ناجائز ہے (سب کا اسی پر اتفاق ہے کہ ناجائز ہے) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ طبریؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے جواز نقل کیا ہے اور وجہ بعض نے یہ بیان کی ہے کہ چونکہ ان کو اب خمس نہیں ملتا اس لئے جائز ہوگا (اسکی تفصیل آئندہ آئیگی) اور امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ بعض بنی ہاشم کا صدقہ بعض کے لیے جائز ہے۔ حافظ کہتے ہیں کہ مسلم کی روایت سے حرمت ثابت ہوتی ہے صدقہ مفروضہ کی (صدقہ نفلی جائز ہے) اور یہی اکثر احناف کا مذہب ہے اور یہی شوافع کا صحیح قول ہے اور حنبلیوں کا بھی یہی مذہب ہے۔

حافظ ابن حجر رہ شافعی المسلک ہیں فن حدیث میں ان کا جو درجہ اور مقام ہے وہ اظہر من الشمس ہے علماء کرام کے ہاں وہ حافظ الدنیا کہلاتے ہیں یعنی دنیا میں اپنے دور کے اندر علم حدیث کے سب سے بڑے حافظ انہوں نے اکثر احناف کا اور حضرات شوافع رح اور حنابلہ کا صحیح مذہب یہی بتایا ہے کہ سادات کے لیے واجب قسم کے صدقات جائز نہیں ۔

۲- مجموع شرح مہذب للعلامۃ النووی جلد ۶ صـ ۲۲۶

لا يجوز دفع الزكوة الى هاشمي لقوله عليه السلام نحن اهل بيت لا يحل لنا الصدقة ـ الحديث ـ و قال ابوسعيد الاصطخري لما منعوا حقهم من الخمس جاز الدفع اليهم لانهم حرموا الزكوة لحقهم خمس الخمس فاذا منعوا الخمس وجب ان يدفع اليهم و المذهب الاول لان الزكوة حرمت عليهم لشرفهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ـ وهذا المعنى لا يزول بمنع الخمس وفي مواليهم وجهان الى ان قال هذا مذهبنا وجوز ابوحنيفة دفع الزكوة الى بني المطلب ووافق على تحريمها على بني هاشم الخ

حضور کے فرمان کے مطابق ہاشمیوں کو زکوٰۃ دینی ناجائز ہے آپ نے فرمایا کہ ہم اہل بیت ہیں ہمارے لیے صدقہ جائز نہیں ۔ الحدیث ۔ اور ابوسعید الاصطخری (شافعی) کہتے ہیں کہ جب ان کا حق خمس میں تھا تو ان لوگوں کو کوئی بھی نقصان نہ تھا ۔ کیونکہ جب زکوٰۃ حرام تھی تو خمس ملتا تھا لیکن جب کہ خمس بند ہو گیا تو زکوٰۃ ملنی چاہیئے لیکن مذہب (صحیح) پہلا ہی قول ہے (کہ ناجائز ہے) کیونکہ زکوٰۃ کی حرمت حضور کے اہل پر قرابت کی شرافت کی بنا پر ہے ۔ اور یہ سبب (حرمت بوجہ شرافت) بہر حال موجود ہے خمس ہو یا نہ ہو ۔ اور بنو ہاشم کے غلاموں میں دو وجہیں ہیں الی ان قال یہ ہمارا مذہب ہے ، اور امام ابوحنیفہ رح نے بنو عبدالمطلب پر زکوٰۃ جائز رکھی ہے ۔ اور بنو ہاشم پر حرام کہنے میں ہمارے ساتھ ہیں ۔

(۳) یہی بزرگ اپنی مشہور شرح مسلم جلد۱ ص۳۴۴ میں لکھتے ہیں۔

فیه تحریم الزکوٰة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم وعلی آله وهم بنو هاشم وبنو عبد المطلب وقال ابو حنیفة ومالك هم بنو هاشم خاصة الخ

اس حدیث میں دلیل ہے کہ زکوٰۃ حضور پر اور آپ کی اہل پر حرام ہے اور آپ کی اہل بنو ہاشم و بنو عبد المطلب ہیں اور امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہ رہ کہتے ہیں کہ اھل صرف بنو ہاشم ہی ہیں۔

اسی جلد۱ ص۳۴۴ میں تحریر فرماتے ہیں:۔

دلیل علی انها محرمة سواء کانت بسبب العمل او بسبب الفقر والمسکنة او غیرهما من الاسباب الثمانیة و هو الصحیح الخ

اس حدیث میں دلیل ہے کہ زکوٰۃ بنو ہاشم پر حرام ہے عامل بن کر لے پھر بھی اور فقیر و مسکین ہونے کے لحاظ سے لے پھر بھی یا وہ آٹھ اسباب جو مذکور ہوئے ان میں سے کوئی بھی سبب ہو بہر حال حرام ہے اور یہی صحیح ہے۔

۴۔ اور یہی امام نووی جلد۲ مسلم ص۲۷۹ کی مندرجہ ذیل روایت کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

حدیث (موقوف عن زیدؓ بن ارقم) ولکن اهل بیته من حرم علیه الصدقة بعده قال ومن هم قال وهم آل علیؓ وآل عقیلؓ وآل جعفرؓ واهل عباسؓ قال کل هؤلاء حرم الصدقة الحدیث الخ

حضرت زیدؓ بن ارقم حضور کے اہل بیت کے متعلق مرفوع حدیث نقل کرتے تھے کہ حصینؓ نام ایک آدمی نے کہا کیا حضرت ازواج مطہراتؓ بھی اہل بیت ہیں کہا ہاں لیکن میں تو ان کا تذکرہ کرتا ہوں جن پر صدقہ حرام ہے وہ آل علیؓ و آل جعفرؓ و آل عقیلؓ و آل عباسؓ ہیں کہ ان سب پر صدقہ حرام ہے۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں:۔

المراد بالصدقة الزکوٰة وهی حرام عندنا علی بنی المطلب وقال مالك بنو هاشم فقط الخ

صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے (نفلی نہیں) اور ہمارے نزدیک بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب دونوں پر حرام ہے امام مالکؒ فقط بنو ہاشم پر حرام سمجھتے ہیں۔

۵۔ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (شیخ احمدؒ بن محمدؒ مصری المتوفی ۹۲۳ھ) المشہور بہ قسطلانی جلد ۳ ص۱۱۶ میں ہے۔

وتحرم علیھم ای علی آل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانھا مطھرة کما قال تعالیٰ خذ من اموالھم صدقة تطھرھم بھا الآیة الیٰ ان قال والاصح عند اصحابنا ان المحرم علی آل الفرض دون التطوع الخ

اور حضور کے اہلبیت پر زکوٰۃ حرام ہے کیونکہ وہ مال کو پاک کرتی ہے۔ قرآن مجید میں ہے آپ ان سے زکوٰۃ وصول کرکے ان کو پاک کریں (اگر گویا مال زکوٰۃ میں کچھ نجاست پائی گئی جیسا کہ پہلے متعدد روایات میں اوساخ الناس گذرا ہے) اور ہمارا صحیح مذہب یہ ہے کہ آل النبی علیہ السلام پر فرض زکوٰۃ حرام ہے نفلی صدقات حرام نہیں۔

۶۔ اور سبل السلام شرح بلوغ المرام (لمحمدؒ بن اسمٰعیلؒ بن الصلاح الامیر الکحلانی ثم الصنعانیؒ المتوفی ۱۱۴۳ھ) مطبوعہ مصر جلد ۲ ص۲۰۸،۲۰۹ میں ہے۔

وھو دلیل علی تحریم الزکوٰة علی محمد و علی آلہ فانہ اجماع وکذا ادعی الاجماع علی حرمتھا ابو طالب وابن قدامة ونقل الجواز عن ابی حنیفة۔ الخ

یہ حدیث مذکور دلیل ہے کہ زکوٰۃ حرام ہے آپ پر بھی اور آپ کے اہل پر بھی امام ابو طالبؒ اور ابن قدامہؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ سے جواز نقل کیا گیا ہے الخ

۷۔ وفی محلی ابن حزمؒ جلد ۶ ص۱۴۷

وبنو المطلب شئی واحد ولا یحل لھذین البطنین صدقة فرض ولا تطوع اصلا لقولہ علیہ السلام لا تحل لمحمد ولا لآل محمد واما الھبة والعطیة والھدیة والفضل والحسن والصلة والبر فیجوز الخ۔

بنو ہاشم و بنو عبد المطلب ایک ہی سمجھے جاتے ہیں اور ان دونوں کے لیے نہ تو فرضی صدقہ جائز ہے اور نہ نفلی۔ کیونکہ حضورؐ نے فرمایا کہ زکوٰۃ نہ محمدؐ کے لیے حلال ہے نہ اہل محمد کے لیے۔ بہرحال ہبہ اور عطیہ اور فدیہ اور شکرانہ اور تحفہ اور صلہ اور پیش کش یہ سب جائز ہیں۔

۸۔ عون المعبود شرح ابی داؤد (مولانا شمس الحق عظیم آبادی غیر مقلد) جلد ۲ ص۴۲ میں ہے۔

وانما لا تحل لنا الصدقة الحديث وهذا دليل لمن قال بحرمة الصدقة على موالي من تحرم عليهم الصدقة. الخ

یہ حدیث (جس میں ہے فکیف تحل لموالیھم) دلیل ہے ان کی جو کہتے ہیں کہ صدقہ ان کے موالی پر بھی حرام ہے جن پر خود صدقہ حرام ہے۔

۹۔ اور بذل المجہود شرح ابی داؤد (مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ المتوفی ۱۳۴۶ھ) ج۳ ص۵۰ میں ہے۔

واما آل النبي عليه السلام فقال اكثر الحنفية وهو المصحح من الشافعية و الحنابلة وكثير من الزيدية انها تجوز لهم صدقة التطوع دون الفرض لان المحرم عليهم انما هو اوساخ الناس و ذلك هو الزكوٰة لا صدقة التطوع الخ

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے آل پر صدقہ فرضی حرام ہے۔ یہی ہے اکثر احناف و شوافع و حنابلہ اور بہت سے فرقہ زیدیہ کا مذہب کہ حرام فرضی ہے نہ کہ نفل کیونکہ حدیث میں میل کچیل کو منع کیا ہے۔ اور یہ فرضی میں ہے نہ کہ نفلی میں الخ

فائدہ ۱۔ زیدیہ شیعوں کا ایک فرقہ ہے جیسا کہ شرح مواقف[1] نولکشور (ص۵۲) میں لکھا ہے

الشيعة هم اثنان وعشرون فرقة اصولهم ثلاثة غلاة[1] و زيدية[2] و امامية[3] الخ۔

شیعوں کے بائیس فرقے ہیں (اصولی طور پر تین ہیں۔ باقی ان کی شاخیں ہیں۔ بہت تجاوز کرنے والے (صحابہؓ کی تکفیر کرنے والے) اور زیدیہ اور امامیہ) الخ۔

اور (ص۵۶) میں لکھا ہے الزيدية منسوبون الى زيد بن علي بن زين العابدينؓ کہ زیدیہ زیدؒ بن علیؒ بن زین العابدین کی طرف منسوب ہے۔

نیز غنیۃ الطالبین مطبوعہ لاہور (شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی ۵۶۱ھ)

---

[1] مواقف کا مصنف قاضی عضد الدین عبدالرحمان بن احمد الایجی المتوفی ۷۵۶ھ ہیں۔ اور شارح مواقف سید شریف علی بن محمد جرجانی المتوفی ۸۱۶ھ ہیں ۱۲۔

میں لکھا ہے۔ زیدیہ شیعہ کا ایک فرقہ ہے شرح مواقف صـ۵۲ میں وجہ تسمیہ لکھی ہے کہ شایعوا علیا رضی اللہ عنہ انہوں نے (بظاہر) حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ساتھ دیا اور (بظاہر) اتحاد کیا اور ان کے ساتھ چلنے پھرنے میں شایعت کی قلت بل شایعوا المجوس والیھود والتفصیل لا یسعہ ھذا المقام۔ اس کا کچھ اجمالی نقشہ آخر کتاب میں دیکھیں

۱۰۔ معالم السنن (للعلامۃ الخطابی رحمہ اللہ المتوفی سنہ ۳۸۸ھ) شرح ابی داؤد طبع حلب جلد ۲ صـ۷۱ میں ہے۔

اما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا خلاف بین المسلمین ان الصدقۃ لا تحل لہ وکذلک بنو ھاشم فی قول اکثر العلماء وقال الشافعی رحمہ اللہ لا تحل الصدقۃ لبنی المطلب ایضاً	حضور پر صدقہ حلال نہیں اس میں سب مسلمانوں کا اتفاق ہے۔ بنو ہاشم پر حرمت کے قائل جمہور علماء ہیں۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ بنو المطلب پر بھی حرام کہتے ہیں۔ الخ

فائدہ۔ بنو ہاشم (ہاشم حضور کے باپ کا دادا۔ اس طرح کہ محمدؐ بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرۃ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ فالعلویۃ والعباسیۃ من بنی ہاشم لان العباس وابا طالب ابنا عبد المطلب الخ یعنی علوی اور عباسی ہاشمی ہیں کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ابو طالب جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے والد تھے دونوں عبد المطلب کے بیٹے ہیں۔

اسلئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ابو طالب کی اولاد بنو ہاشم ٹھہری حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ حضرت عقیل رضی اللہ عنہ یہ تینوں بزرگ (بھائی) ابو طالب کے بیٹے ہیں۔ یہ بات علامہ قطلوبغا الحنفی رحمہ اللہ (المتوفی سنہ ۸۷۸ھ) نے شرح مسایرہ[1] جلد ۲ صـ۱۶۵ مصری میں لکھی ہے۔

---

[1] اصل کتاب مسایرہ امام ابن ہمام الحنفی رحمہ اللہ کی ہے اور اس کی ایک شرح کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابی الشریف المقدسی الشافعی رحمہ اللہ المتوفی ۹۰۵ھ نے تصنیف کی ہے جس کا نام مسامرہ ہے)

اور دلائل سے ثابت ہے کہ حارث بن عبدالمطلب کی اولاد بھی صدقات کے مسائل میں بنو ہاشم میں شامل ہے۔ عبدالمطلب کے دس۱۰ یا بارہ۱۲ بیٹے تھے۔ سیرۃ النبی شبلیؒ (المتوفی ۱۳۳۲ھ) جلد ۱ ص ۱۵۷ ان میں سے دو مسلمان ہوئے تھے حضرت حمزہؓ (المتوفی شہید ۳ھ) اور حضرت عباسؓ المتوفی ۳۲ھ) جو آپ کے چچا تھے اور آپ سے دو سال بڑے تھے (اکمال ص ۶۰۶) تو مذکورہ بالا حضرات، (آل علیؓ آل جعفرؓ[1] آل عقیلؓ آل عباسؓ آلِ حارث بن عبدالمطلب) کے سوا جو عبدالمطلب کی اولاد ہے اس میں حضرت امام شافعیؒ (المتوفی ۲۰۴ھ) اور اہل ظاہر کا اختلاف ہے کہ جس طرح بنو ہاشم پر زکوٰۃ حرام ہے اسی طرح بنو المطلب پر بھی حرام ہے۔ اور امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ تخصیص فقط بنو ہاشم کی ہے۔ بنو المطلب اور ابوجہل و ابولہب وغیرہ کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز ہے (بشرطیکہ وہ مسلمان ہو گئے ہوں)

۱۱۔ اور شرح موطا (امام مالکؒ المتوفی ۱۷۹ھ) موسوم بہ مسوّیٰ شیخ ولی اللہ الدہلویؒ (المتوفی ۱۱۷۶ھ) جلد ۱ ص ۲۲۸ میں ہے۔

لا تحل الصدقة لبنی هاشم عند اهل العلم وقال الشافعیؒ و بنو المطلب مثلهم واختلفوا فی موالیهم علی قولین انتهی

صدقہ بنو ہاشم کیلئے حلال نہیں (مترجم) اہل علم کے نزدیک اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بنو المطلب پر بھی جائز نہیں اور بنی ہاشم کے غلاموں میں اختلاف ہے کہ آیا جائز ہے یا ناجائز (صحیح یہی ہے کہ ناجائز ہے)

۱۲۔ اور یہی بزرگ موطا امام مالک کی دوسری فارسی شرح المعروف بمصفّٰی جلد ۲ ص ۲۲۸ میں تحریر فرماتے ہیں:۔

حلال نیست زکوٰۃ آل محمدؐ را غیر ازیں نیست کہ زکوٰۃ چرک مردماں است مترجم گوید حلال نیست صدقہ بنو ہاشم

حضور کے اہل کے لیے زکوٰۃ حلال نہیں ہے کیونکہ وہ لوگوں کی میل کچیل ہے۔ مترجم (ولی اللہؒ) کہتا ہے کہ بنو ہاشم کو باتفاق علماء صدقہ جائز نہیں

---

[1] حضرت جعفرؓ حضرت علیؓ سے دس سال بڑے تھے۔ المتوفی شہید ۸ھ (اکمال ص ۵۸۹) ۱۲

(باتفاق علماء۔ وقال الشافعیؒ بنو المطلب مثلہم الخ) اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بنو المطلب کا بھی یہی حکم ہے۔

۱۳۔ علامہ محمد انور شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ (المتوفی ۱۳۵۲ھ) العرف الشذی ص ۲۹۲،۲۹۲

(یہ مولانا کی تقاریر ہیں جو درس ترمذی کے وقت لکھی گئی ہیں۔ ان کو فاضل مولانا محمد چراغ صاحب صدر مدرس مدرسہ عربیہ گوجرانوالہ نے عربی میں جمع کر دیا تھا جو چھپ چکی ہیں۔ اگرچہ اس میں عربی عبارات کی بے شمار اغلاط ہیں اور کتابت کی غلطیاں اس کے علاوہ ہیں لیکن بایں ہمہ یہ علم کا ایک بیش بہا ذخیرہ ہے) میں فرماتے ہیں۔

باب كراهية الصدقة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اهل البيت وهم آل عليؓ وجعفرؓ وعقيلؓ وعباسؓ ثم في كتبنا ان الهاشمي لو سعى اى عمل السعاية فلا يأخذ من الزكوة ويجوز اخذه من الوقف بلا خلاف واما النافلة ففيها الخلاف قال الزيلعيؒ[1] شارح الكنز انها لا تجوز للهاشمي وتبعه ابن الهمامؒ واما غيره فيجوزها لهم ونقل محمد بن شجاع الثلجي رواية شاذة في جواز

(باب کراہیۃ الصدقۃ، صدقہ حضورؐ پر اور آپ کی اہل پر حرام ہے۔ وہ اہل علیؓ و اہل جعفرؓ و اہل عقیلؓ اور اہل عباسؓ ہیں۔ پھر ہماری کتب (احناف) کی کتابوں میں لکھا ہے کہ ہاشمی کا عامل بننا بایں طور کہ زکوٰۃ سے اجرت لے جائز نہیں۔ اور وقف کے مال سے بلا اختلاف بنو ہاشم لے سکتا ہے۔ بہرحال نفلی صدقات تو اس میں اختلاف ہے۔ زیلعی شارح کنز فرماتے ہیں کہ نفلی بھی بنو ہاشم کو جائز نہیں اور اسی کو علامہ ابن ہمامؒ نے اختیار کیا ہے اس کے علاوہ دوسرے احناف اس کے قائل ہیں کہ بنو ہاشم کو نفلی صدقات لینے جائز ہیں امام محمد بن شجاعؒ (الثلجیؒ المتوفی ۲۶۶ھ) وھو صاحب

---

[1] شارح کنز امام فخر الدین الزیلعیؒ حضرت امام نسفیؒ (المتوفی ۷۱۰ھ) کے ہم عصر تھے یہ امام محدث جمال الدین الزیلعیؒ المتوفی ۷۶۲ھ صاحب تخریج ہدایہ کے علاوہ ہیں بعض ناواقف لوگ ان دونوں کو ایک سمجھتے ہیں۔ ان کی مشہور کتاب تبیین الحقائق اب طبع ہو گئی ہے ۱۲۔

اخذ الزکوۃ للہاشمی لولم یجد الخمس من بیت المال ونقله من امالی ابی یوسفؒ وفی عقد الجید افتی الطحاوی من الحنفیة وفخر الدین الرازی من الشافعیة بجواز دفع الزکوٰۃ للہاشمی فی ھذہ الصورة الخ۔	صلوٰۃ العصر نے ایک شاذ روایت نقل کی ہے کہ بنو ہاشم کو جب خمس نہ ملے تو زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اور اس کو امالی ابی یوسفؒ سے نقل کیا ہے (امالی جو استاد کی تقاریر لکھی جائیں) اور عقد الجید میں امام طحاویؒ اور امام رازیؒ کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ بنو ہاشم کو خمس نہ ملنے کی صورت میں زکوٰۃ لینا جائز ہے

العرف الشذی کی مذکورہ بالا عبارت میں بحث ہے۔ اوّل یہ کہ ویجوز اخذہ من الوقف بلا خلاف الخ کہ ہاشمی وقف کا مال لے سکتا ہے بالاتفاق الخ یہ مجمل ہے فتاویٰ خانیہ المعروف بقاضیخان (للامام احمدؒ بن الحسنؒ بن المنصورؒ بن ابی القاسم اوزجندیؒ الامام الکبیر المتوفی ۵۹۲ھ) مطبوعہ نولکشور جلد ا ص۱۲۵ میں ہے۔

ولا یجوز الدفع الی بنی ھاشم ولا موالیھم الی ان قال لا یجوز صرف کفارة الیمین و الظھار والقتل وعشر الارض وغلة الوقف وعن ابی یوسفؒ فی روایة یجوز صرف غلة الوقف اذا کان الوقف علیھم بمنزلة الوقف علی الاغنیاء وان کان الوقف علی الفقراء ولم یسم بنی ھاشم لا یجوز صرفھا الی بنی ھاشم الخ۔	جائز نہیں کہ زکوٰۃ دی جائے بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو اور اسی طرح کفارہ قسم کا اور کفارہ ظہار کا اور زمین کا عشر اور آمدنی وقف کی یہ سب ناجائز ہیں۔ امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر ایسا وقف ہو جو اغنیاء پر ہوتا ہے تو ان کے لیے بھی جائز ہے۔ اور اگر وقف فقراء پر ہو اور بنو ہاشم کا نام نہیں لیا گیا تو ان کے لیے جائز نہیں الخ

اور عمدۃ القاری جلد ۴ ص۴۳۳ میں ہے۔

وفی المبسوط یجوز دفع صدقة التطوع	مبسوط میں ہے کہ نفلی صدقات اور وقف بنی

والاوقاف الى بنى هاشم روى عن	ہاشم کو دینے جائز ہیں۔ امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ سے
ابی یوسفؒ ومحمدؒ فی النوادر و فی	غیر مشہور روایت یہی ہے اور شرح مختصر الکرخی
شرح مختصر الکرخیؒ والاسبیجابی و	میں اور اسبیجابی اور مفید میں ہے کہ جب بنو ہاشم
المفید اذا سموا فی الوقف وفی	کا نام وقف کرتے وقت لیا گیا ہو تو جائز ہے
الکرخی اذا اطلق الوقف لا یجوز	(ورنہ نہیں) اور کرخی میں ہے کہ جب وقف کرتے
لان حکمہم حکم الاغنیاء الخ	وقت بنو ہاشم کا نام نہ لیا گیا ہو تو ان کیلئے جائز نہیں
	کیونکہ حکم ان کا اغنیاء کا سا ہے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کا یہ مذہب نہیں بلکہ ان کی ایک روایت ہے، مقدمہ عمدۃ الرعایۃ ص۱۷ میں مذکور ہے۔

الفرق بین عندہ وعنہ ان الاول	عندہ اور عنہ میں فرق یہ ہے کہ عندہ مذہب پر دلالت
دال علی المذہب والثانی علی الروایۃ	کرتا ہے اور عنہ روایت پر مثلاً جب فقہاء کہیں
فاذا قالوا عند ابی حنیفۃ دل ذلک	عند ابی حنیفہؒ تو مطلب یہ ہوگا کہ ان کا مذہب
علی انہ مذہبہ، واذا قالوا عنہ	یہ ہے اور عنہ جب کہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ ان
دل ذلک علی انہ روایۃ عنہ۔ انتہی	کی ایک روایت یہ ہے (نہ کہ مذہب ہے)

اور یہاں جملہ فی روایۃ عنہ اس کی تصریح کرتا ہے کہ یہ انکی ایک روایت ہے امام ابو یوسفؒ کا مذہب یہ نہیں ہے اور نہ یہ حضرات طرفینؒ (ابو حنیفہؒ و محمدؒ) کا مذہب ہے، اور ساتھ ہی امام ابو یوسفؒ مطلقاً نہیں کہتے بلکہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ وقف اغنیاء پر ہو تو اس میں بنو ہاشم شامل ہیں اور اگر فقراء پر ہو اور بنو ہاشم کا نام (وقف کرتے وقت) نہ لیا گیا ہو تو بنو ہاشم کے لیے جائز نہیں۔ اور صاحب العرف الشذی نے مطلقاً بلا خلاف غلۂ وقف کو بنو ہاشم پر جائز رکھا ہے۔ اس کی مزید تائید فتح القدیر (لکمال الدین محمدؒ بن ہمامؒ بن عبد الواحدؒ المتوفی سنہ ۸۶۱ھ) مصری جلد ۲ ص ۲۷۴ سے بھی ہوتی ہے۔

فقالوا لا یجوز صرف کفارۃ الیمین و الظہار الیٰ ان قال وغلۃ الوقف وعن[1] ابی یوسف یجوز فی غلۃ الوقف الخ

حضرات فقہاء کرامؒ کہتے ہیں کہ قسم وظہار کا کفارہ بھی بنو ہاشم کو جائز نہیں اور اسی طرح غلۃ الوقف بھی جائز نہیں امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت میں ہے کہ جائز ہے

دوم[2] یہ کہ العرف الشذی میں جو حوالہ عقد الجید کا دیا ہے۔ اس میں مندرجہ ذیل عبارت ہے۔ عقد الجید مجتبائی (مع ترجمۃ الاردیۃ) ص۵۰۔

ومنہا (ای من المسائل التی افتی العلماء علی خلاف المذہب) دفع الزکوٰۃ الی الاشراف العلویین افتی الامام فخر الدین الرازی بجوازہ فی ھذہ الازمنۃ حین منعوا سہمہم من بیت المال وضربہم الفقر انتہیٰ

جن مسائل میں علماء نے خلافِ مذہب فتویٰ دیا ہے ان میں ایک یہ بھی ہے کہ سیدوں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ امام رازیؒ نے فتویٰ دیا ہے کہ جب ان کو خمس بیت المال سے نہیں ملتا اور وہ فقیر ہوں تو ان کو زکوٰۃ جائز ہے۔

اس عبارت میں امام طحاویؒ کا نام تک بھی نہیں چہ جائیکہ ان کا فتویٰ تو قول صاحب العرف الشذی کا کہ امام طحاویؒ نے بھی جواز کا فتویٰ ہے جیسا کہ عقد الجید میں ہے الصحیح نہیں بلکہ عقد الجید میں فقط امام رازیؒ کا قول ہے۔ اس غلطی کا سبب جو سمجھ آیا ہے یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے اثناء تقریر میں فرمایا ہوگا کہ امام طحاویؒ نے نقل کیا ہے کہ

---

[1] فائدہ:۔ یہاں محقق بھی عن کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ فائدۃ۔ البحر الرائق مصری جلد ۲ صفحہ ۲۴۲ میں محقق ابن ہمام کا محقق قول اس کے خلاف نقل کر کے اسمیں کلام کیا ہے کہ ابن ہمامؒ غلہ وقف کو نفلی سمجھتے ہیں حالانکہ بعض صورتیں وقف کی واجب بھی ہوتی ہیں (جیسے کہ منت بھی ہو کر مثلاً کوئی کہے جب میرا فلاں کام ہوگیا تو میرا یہ گھر وقف ہے تو یہ واجب ہوگا) اور واجب صدقات بنو ہاشم پر حرام ہیں۔ فلیراجع الی البحر وحاشیۃ للمختار وکذا مجموعہ فتاویٰ مولانا عبد الحی لکھنویؒ

[2] ص ۲۸۶ ج ۱ ہر چہ باداباد سب حضرت فقہاء حنفیہؒ کا اس پر اتفاق نہیں۔ فتدبر۔

بنو ہاشم کو زکوٰۃ جائز ہے۔ اور امام رازیؒ نے بھی جواز کا فتویٰ دیا ہے جیسا کہ عقد الجید میں لکھا ہے الخ تو ضبط کرنے والے حضرت یہ سمجھے کہ یہ حوالہ دونوں (امام طحاویؒ اور امام رازیؒ) کے متعلق ہے حالانکہ عقد الجید کا حوالہ فقط امام رازیؒ کے افتاء کے متعلق ہے امام طحاویؒ کے متعلق نہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فیض الباری شرح صحیح البخاری (جو مولانا بدر عالم رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ صاحبؒ کی تقریریں ضبط کی ہیں) جلد ۲ صفحہ ۵۲ میں ہے۔

ونقل الطحاویؒ عن امالی ابی یوسف انہ جاز دفع الزکوٰۃ الی اٰل النبی علیہ السلام عند فقدان الخمس فان فی الخمس حقھم الی ان قال وفی عقد الجید ان الرازی ایضاً افتی بجوازہ الخ	امام طحاویؒ نے امالی ابو یوسفؒ سے نقل کیا ہے کہ جب سادات کو خمس نہ ملے تو زکوٰۃ جائز ہوگی کیونکہ خمس میں ان کا حق ہے۔ اور عقد الجید میں لکھا ہے کہ امام رازیؒ نے بھی جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

تو اس سے ثابت ہوا کہ امام طحاویؒ کا قول عقد الجید میں نہیں۔ فتدبر

فائدہ۔ العرف الشذی میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسفؒ سے جو یہ روایت نقل کی گئی ہے۔ کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ (جب کہ خمس نہ ملے) یعنی جائز ہے تو یہ روایت شاذ ہے (شاذ روایت پر فتویٰ درست نہیں جس کی تحقیق آگے آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ۔ جملہ حضرات احناف کی معتبر اور مستند کتب میں پختہ فتویٰ جواز کا (بغیر امام طحاویؒ کے جس کی تحقیق کے لیے ہم نے یہ ذخیرہ جمع کیا ہے اور اس سے بعض غیر محدث فقیہ جواز سمجھے ہیں گو امام طحاویؒ کا مطلب قطعاً جواز کا نہیں جیسا کہ عنقریب آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ) ایک بھی نہیں ملے گا کہیں بلفظ عن کہیں عنہ کہیں وفی روایۃ کہیں روی کہیں لیس بمشھود کہیں شاذۃ وغیرہ الفاظ منقول ہیں۔ رہے حضرت امام رازیؒ (المتوفی سنہ ۶۰۶ھ) تو گو ایک بہت بلند خیال منطقی و فلسفی ہیں جن پر آج بھی اہل اسلام کو

بجا فخر ہے اور غیر مسلموں کو رشک۔ لیکن ساتھ ہی علم حدیث میں ان کو اتنی دسترس نہیں تھی جو کسی محدث کے شایان شان ہوتی ہے۔ ان کی تفسیر کے دیکھنے والے بزرگ ان اکثر احادیث کا جو تفسیر کبیر میں موجود ہیں خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ کس درجہ کی ہیں اکسیر (نواب صدیق حسن خانؒ) ص۱۱۳ میں ہے امام رازیؒ از علم حدیث بے خبر ہے نداردو۔ اور اتقان جلد ۲ ص۱۹۱ و جلد ۲ ص۱۸۹ و اکسیر ص۱۱۲ والدر المنثور جلد ۳ ص۱۵۵ میں ہے۔

قال بعض العلماء فيه كل الشئ الا التفسير الخ۔	بعض علماء نے کہا ہے کہ تفسیر کبیر (مصنفہ امام رازیؒ) میں سب کچھ ہے مگر فن تفسیر اس میں نہیں۔

فائدہ: بعض علماء کو قدیماً و حدیثاً روایت فان لکم خمس الخمس سے دھوکہ ہوا ہے ہم اس کو پیش کر کے اس پر نقلاً و عقلاً بحث کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔ ملحوظ خاطر رہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ کا امام رازیؒ کے قول کو نقل کرنا اس لیے نہیں کہ حضرت شاہ صاحبؒ بھی جواز کے قائل ہیں ہم نے حضرت شاہ صاحبؒ کے دو حوالے مسوّی و مصفّی کے پہلے پیش کئے ہیں حجۃ اللہ البالغہ کا حوالہ عنقریب پیش ہوگا۔

۱۴۔ اشعۃ اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ (شیخ عبدالحقؒ دہلویؒ المتوفی ۱۰۵۲ھ) جلد ۲ ص۲۵ میں ہے۔

وعدم جواز دفع زکوٰۃ بنی ہاشم ظاہر روایت است و در روایتے از امام ابوحنیفہؒ جائز ست دریں زماں و ممنوع بود دراں زماں و روایتے از وے واز امام	اور زکوٰۃ کا سادات و اپر ناجائز ہونا ظاہر روایت ہے اور امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ جائز ہے اور نیز امام صاحبؒ و امام ابو یوسفؒ سے یہ روایت بھی ہے

۲؎ فرغ منہ فی جمادی الاولیٰ سنہ ۶۰۶ھ۔ فائدہ: و اعتمد بعض العلماء علی الرازیؒ فی الحدیث ایضاً راجع مشکلات القرآن۔

ابو یوسفؒ جائز است دفع بعضے از بنی ہاشم ببعض الخ

کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

۱۵۔ اور اعلاء السنن (مولانا ظفر احمد تھانویؒ) جلد ۹ صـ۵۵ میں ہے۔

والمعمول به هو ظاهر الرواية فانه مطابق للنص الخ

فتویٰ ظاہر روایت پر ہے کیونکہ حدیث صحیح کے مطابق یہی ظاہر روایت ہے۔

۱۶۔ اور عمدۃ القاری (محقق الاحناف حافظ بدر الدین محمود بن احمد العینیؒ المتوفی ۸۵۵ھ جلد ۴ صـ۴۳۳ میں ہے۔

فيه ان الصدقة لا تحل لمحمد وفي الذخيرة للقرافي - ان الصدقة محرمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قال والائمة على تحريمها على قرابة النبي صلى الله عليه وسلم وقال الابهريؒ المالكي يحل لهم فرضها ونفلها وهو رواية عن ابي حنيفةؒ وقال الاصطخريؒ ان منعوا من الخمس جاز صرف الزكوٰة اليهم وروى ابن سماعةؒ عن ابي يوسفؒ ان زكوٰة بعض بني هاشم على بعض يحل ولا يحل ذالك لهم من غيرهم وفي الينابيع يجوز للهاشمي ان يدفع

اس حدیث (ان آل محمد لا یاکلون الصدقة) میں دلیل ہے کہ صدقہ حضور علیہ السلام کے لیے حلال نہیں اور قرافیؒ نے ذخیرہ میں لکھا ہے کہ صدقہ حضور پر حرام ہے ائمہ سب اس پر متفق ہیں کہ حضور کی قرابت (اہل بیت) پر صدقہ حرام ہے ابہری مالکیؒ نے کہا ہے کہ نفلی فرضی سب جائز ہیں اور امام ابو حنیفہؒ سے بھی یہ روایت منقول ہے (گو مفتی بہ نہیں) اور اصطخریؒ شافعی کہتے ہیں کہ جب وہ خمس سے محروم ہوئے تو ان کے لیے زکوٰۃ جائز ہے۔ ابن سماعہؒ نے ابو یوسفؒ سے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ آپس میں بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اور غیر بنی ہاشم سے ان کے لیے روا نہیں ینابیع میں امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سید سید سے زکوٰۃ لے سکتا ہے

زکاته الی هاشمی عند ابی حنیفةؒ ولا
یجوز عند ابی یوسفؒ وفی جوامع الفقه
یکره للهاشمی عند ابی یوسفؒ
خلافا لمحمدؒ بن الحسنؒ (المتوفی ١٨٩ھ)
وروی ابو عصمةؒ عن ابی حنیفةؒ
جواز دفعها الی الهاشمی فی زمانه
قال الطحاویؒ هذه الروایة عن
ابی حنیفةؒ لیست بمشهورة الی ان قال
وفی شرح القدوری الصدقة الواجبة
کالزکوٰة والعشر والنذر والکفارات
لا یجوز لهم۔

ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ناجائز ہے۔ جوامع الفقہ
میں لکھا ہے کہ ابو یوسفؒ اس کو مکروہ سمجھتے ہیں
امام محمدؒ اس میں خلاف کرتے ہیں۔ ابو عصمہؒ امام ابو
حنیفہؒ سے روایت کرتے ہیں کہ اس زمانہ میں
سادات کو زکوٰۃ دینا جائز ہے امام طحاویؒ فرماتے
ہیں کہ یہ روایت امام صاحبؒ سے مشہور
نہیں۔ اور شرح قدوری میں زکوٰۃ عشر، کفارات
نذر سب ہاشمی کے لیے حرام لکھے ہیں۔

وفی التوضیح وفی الحدیث
دلالة واضحة علی تحریم الصدقة
علی آله علیه السلام وبه قال ابو
حنیفةؒ والشافعیؒ الی ان قال قال
الطبریؒ فی حق ابی یوسفؒ لا القیاس
اصاب ولا الخبر اتبع الی ان قال
العینیؒ هذا کلام صادر عن
غیر رویة ناش عن تعصب باطل
وابو یوسفؒ اعرف الناس لموارد
التنزیل واعلمهم بتأویل

توضیح میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں واضح دلیل
ہے کہ صدقات حضور علیہ السلام کی اہل پر حرام
ہیں۔ اور یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ
کا امام طبریؒ نے امام ابو یوسفؒ کے حق میں لکھا
ہے کہ ابو یوسفؒ جو یہ کہتے ہیں کہ فرضی حلال
اور نفلی حرام، نہ تو ان کا قیاس صحیح ہے اور نہ
حدیث کی انہوں نے اطاعت کی۔ عینیؒ فرماتے
ہیں کہ امام طبریؒ (شافعیؒ بلکہ مجتہد) کا یہ کہنا بے
سوچے سمجھے ہے اور محض تعصب باطل
کی وجہ سے ہے۔ امام ابو یوسفؒ لوگوں میں

الاخبار ومدارکها ومذا الطحاویؒ
الذی من اکبر ائمة الحدیث والذی
الناس بمذهب ابی حنیفةؒ واقوال
صاحبیهٖ نقل[1] عن ابی یوسف الذی
هو الامام ابوحنیفةؒ ان التطوع
یحرم علی بنی هاشم فاذا کان
التطوع حراماً فالفرض اشد حرمة
الی ان قال العینیؒ فعادة هؤلاء
المتعصبین (الطبریؒ وغیره) انهم
ینسبون روایة ضعیفة اوشاذة
الی امام من الائمة الثلاثة
ثم ینکرون علیهم بما لا
یحل نسبته الی احد منهم۔
انتهی کلام العینی بقدر الحاجة۔

سے زیادہ قرآن کے معانی اور حدیث کی مراد
کو سمجھتے ہیں۔ اور طحاویؒ جو بہت بڑے
محدثین میں سے ہیں اور امام اعظمؒ اور ان کے
صاحبینؒ کے اقوال کو خوب جانتے ہیں۔ امام
ابو یوسفؒ (جو کہ ابو حنیفہؒ ہی ہیں) سے نقل کرتے
ہیں کہ نفلی صدقات بنو ہاشم پر حرام ہیں جب یہ
حال نفلی صدقات کا ہے تو فرضی بطریق اولیٰ
حرام ہوں گے۔ طبریؒ جیسے متعصب لوگوں کی
عادت ہے کہ ضعیف یا شاذ روایت تین اماموں
میں (اغلب ہے کہ امام ابوحنیفہؒ ابو یوسفؒ امام محمدؒ
مراد ہیں وفیہ احتمال آخر) سے کسی کی طرف نسبت
کر دیتے ہیں پھر تردید کرنی شروع کرتے ہیں۔
ایسی وجوہ سے جن کی نسبت بھی ائمہ کی طرف
ایک جرم عظیم ہے۔

یہ احناف کے مشہور فقیہ و محدث بزرگ ہیں اسی لیے ہم نے ان کے کلام کو پہلے پیش نہیں کیا تاکہ یہ سب حوالوں کے لیے بمنزلہ شرح کے ہو جائے یہاں چند ابحاث ہیں جن کو پیش کرنے سے ماضی کے بہت سے عقدے حل ہو جائیں گے اور آئندہ کے لیے ہمیں یہ اصول موضوعہ کا کام دیں گی۔

۱؎ ابو یوسفؒ ہو ابوحنیفہؒ علم بیان کا ایک معمہ ہے اہل علم خوب جانتے ہیں راجع مختصر للمعانی و مطول کلاھما لسعد الدین تفتازانی الشافعیؒ المتوفی ۷۹۱ھ۔

اوّل ابوعصمۃ کا تعارف کراتا ہے کہ یہ کون ہے۔

۱۔ جواہر المضیۃ (للعلامہ محی الدین ابی محمد عبدالقادر ابن ابی الوفاء محمدؒ بن محمدؒ بن نصر اللہؒ بن سالم الحنفی المصریؒ المولود ۶۹۶ھ المتوفی ۷۷۵ھ) مصری جلد ا صـ۱۷۷ میں فرماتے ہیں۔

الجامع لقب ابوعصمۃ المروزی	جامع لقب ہے ابوعصمۃ مروزی کا اور نام نوح
واسمہ نوح الی ان قال وھو ابوعصمۃ	بن ابی مریم ہے (اور ابوعصمۃ کنیت ہے)
نوح بن ابی مریم الی ان قال المتوفی ۱۷۳ھ	

۲۔ تذکرۃ الموضوعات شیخ محمد طاہرؒ بن علی السندی الحنفیؒ صاحب مجمع بحار الانوار المتوفی ۹۸۶ھ صـ۸۲ میں لکھتے ہیں۔

فیہ ابوعصمۃ المشھور بالوضع الخ	اس حدیث میں ابوعصمۃ ہے جو جعلی حدیثیں بنانے میں مشہور ہے۔

۳۔ اسی تذکرۃ الموضوعات صـ۱۸۷ میں فرماتے ہیں فیہ ابوعصمۃ کذاب الخ اس حدیث میں عصمۃ ہے جو بہت بڑا جھوٹا آدمی ہے۔

۴۔ کتاب القرأۃ بیہقیؒ (المتوفی ۴۵۶ھ) صـ۱۲۸ میں ہے۔

ابوعصمۃ نوح بن مریم کذاب۔	ابوعصمۃ نوح ابی مریم ایک بڑا جھوٹا راوی ہے۔

۵۔ تقریب التہذیب فاروقی دہلی (لحافظ ابن حجر عسقلانیؒ) صـ۳۷۷

قال ابن المبارکؒ کان یضع الحدیث الخ	عبداللہؒ بن المبارکؒ فرماتے یہ جعلی حدیثیں بنایا کرتا تھا۔

۶۔ میزان الاعتدال جلد ۳ صـ۲۴۵ میں فرماتے ہیں:۔

ھو الجامع اخذ الفقہ عن ابی حنیفۃ	وہ ملقب بہ جامع ہے۔ فقہ ابوحنیفہؒ سے
قال احمدؒ لم یکن بذاك فی الحدیث	پڑھتا رہا امام احمدؒ کہتے ہیں ہیچ ہے۔
وقال مسلم وغیرہ متروك الحدیث	مسلمؒ وغیرہ فرماتے ہیں متروک الحدیث ہے۔ حاکمؒ
وقال الحاکم وضع ابوعصمۃ حدیث	فرماتے ہیں اس نے فضائل قرآن کی حدیثیں وضع

فضائل القرآن وقال البخاری منکر الحدیث الخ کی ہیں امام بخاریؒ فرماتے ہیں۔ منکر الحدیث الخ

۷۔ امام حاکمؒ نے مدخل فی اصول الحدیث صفحہ ۳۰ میں لکھا ہے وضع ابوعصمۃ الخ۔

۸۔ سید شریف رسالہ اصول حدیث صفحہ ۳ میں فرماتے ہیں وضع ابوعصمۃ الخ

۹۔ شاہ عبدالعزیز دہلویؒ (المتوفی ۱۲۳۹ھ) نے عجالہ نافعہ صفحہ ۱۳ میں بیان کیا ہے کہ

یا اقرار کردہ باشد بوضع احادیث چنانچہ	وضع کی پہچان کا ایک سبب خود واضع کا اقرار
نوح بن ابی مریم کہ در فضائل قرآن احادیث	بھی ہے جیسا کہ نوح بن ابی مریم نے اقرار کیا کہ میں
وضع نمود و گفت ہر گاہ دیدم مردم را کہ	نے فضائل قرآن کی احادیث اس لیے وضع کی
از قرآن اعراض کردند و بعلوم دیگر مثل	ہیں کہ لوگ قرآن سے غافل ہو کر تاریخ و تفسیر و فقہ
تاریخ و تفسیر و فقہ ابی حنیفہؒ مشغول اند	ابوحنیفہؒ سے مشغول ہیں تو میں نے حدیثیں وضع
وضع کردم الخ۔	کیں (جعلی بنائیں)

حدیث میں جعلی حدیثیں بنانے والے کے لیے جو حکم بیان ہوا ہے ملاحظہ فرمائیں (واہ امام ابوحنیفہؒ کے بڑے خیر خواہ۔) مسلم جلد ا صفحہ ۷ میں مختلف اسانید سے یہ روایت موجود ہے۔

من کذب علیّ متعمداً	جو شخص جان بوجھ کر مجھ پر جھوٹ کہے (یعنی جو
فلیتبوأ مقعده من	روایت میں نے نہیں کہی میری طرف منسوب کرے
النار۔	جیسے واضعین کرتے ہیں) تو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔

سب متواتر احادیث میں سے یہ روایت بعض کے نزدیک پہلے درجہ پر ہے نخبۃ الفکر صفحہ ۱۱ شرح نخبۃ الفکر صفحہ ۵۹ میں حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں۔

واتفقوا علیٰ ان تعمد الکذب علیٰ	ائمہ کرامؒ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آنحضرت
النبی صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ	صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلّم پر جان بوجھ کر جھوٹ
وصحبہ وسلّم من الکبائر وبالغ	بولنا کبائر میں سے ہے اور امام ابومحمد الجوینیؒ

ابو محمد الجوینی فکفر من تعمّد الکذب الخ ایسے شخص کی مبالغہ کرتے ہوئے تکفیر کرتے ہیں۔

اب ان تصریحات بالا کے بعد غور فرمائیں کہ امام ابوحنیفہؒ کی مشہور روایت کے خلاف جو غیر مشہور روایت ہے۔ اس کا راوی ابوعصمہ مذکور ہے جو شخص حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جھوٹ سے باز نہیں آتا اور فخر سے کہتا ہے کہ میں نے یہ حدیثیں اس لیے وضع کی ہیں الخ تو کیا امام ابوحنیفہؒ اس کے جھوٹ سے بچ سکتے ہیں۔ جھوٹ اور وضع تو اس کے بائیں ہاتھ کا کرتب معلوم ہوتا ہے۔

دوسری بحث جو جواز کی روایت امام ابویوسفؒ کی طرف نسبت کی جاتی ہے اس میں بڑا اضطراب ہے۔

۱۔ بنو ہاشم بعض بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ یہ ابویوسفؒ کا مذہب ہے جیسا کہ احکام القرآن جلد ۳ ص ۱۳۱ اور فیض الباری جلد ۳ ص ۵۲ و عمدۃ القاری جلد ۴ ص ۴۲۳ سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ عمدۃ القاری (ص ۴۲۳ ج ۴) میں ینابیع سے نقل کیا ہے کہ یہ مذہب امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔ امام یوسفؒ کہتے ہیں ناجائز ہے۔

۳۔ عمدۃ القاری بحوالہ مذکور جوامع الفقہ سے ابویوسفؒ کا قول لکھا ہے۔ یکرہ خلافا لمحمد الخ

دوسرے نمبر کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف امام ابویوسفؒ اور امام ابوحنیفہؒ کا ہے اور سوم سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے اور نمبر اوّل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فقط امام ابویوسفؒ کا قول ہے۔

۴۔ اشعۃ اللمعات جلد ۲ ص ۲۵ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ دونوں کے نزدیک جائز ہے۔

۵۔ ہامش نسائی جلد ۱ ص ۲۸۱ و عمدۃ القاری جلد ۴ ص ۴۲۳ و نیل الاوطار جلد ۴ ص ۵۸

میں ہے۔

قال ابو یوسفؒ تحرم النفلیۃ علیھم کصدقۃ الفرض الخ	امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نفلی صدقات بھی سادات پر حرام ہیں جیسے فرضی حرام ہیں۔

نیز یہ اختلاف بھی ہے کہ آیا بعض بنی ہاشم بعض کو دے سکتے ہیں یا خمس نہ ملنے کی وجہ سے غیر بنی ہاشم بھی بنو ہاشم کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اور

ا۔ فیض الباری جلد ۳ صفحہ ۵۲ و العرف الشذی صفحہ ۲۹۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب خمس نہ ملے تو جائز ہے الخ یہاں اس کی تصریح نہیں کہ ہاشمی ہاشمی کو دے بلکہ خمس نہ ملنے کی صورت میں مطلقاً جائز ہے۔

۲۔ قاضیخان جلد ۱ صفحہ ۱۲۵ میں ابو یوسفؒ کا مذہب صرف غلۃ الوقف ہی لکھا ہے زکوٰۃ کو چھیڑا ہی نہیں۔ اور (۵) سے معلوم ہوتا ہے کہ سب فرضی و نفلی صدقات ان کے نزدیک حرام ہیں لہٰذا ان اضطرابات کی وجہ سے بھی یہ قول قابل اخذ نہیں۔

بحث سوم ۳ علامہ عینیؒ نے یہ جواز کے سب قول مروی از ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ شاذ اور ضعیف بتلاتے ہیں اس بات کو مدنظر رکھنا آئندہ کام آئے گی۔ انشاء اللہ تعالےٰ

۷۔ اور نسائی جلد ۱ صفحہ ۲۸۱ کے حاشیہ میں لکھا ہے۔

واختلف فی الاٰل ھٰھنا فقال الشافعیؒ وجماعۃ انھا بنو ھاشم وبنو المطلب وقال ابو حنیفۃ ومالکؒ ھم بنو ھاشم فقط والمراد ببنی ھاشم	آل میں اختلاف ہے امام شافعیؒ اور ایک جماعت (اہل ظاہر کی) یہ کہتی ہے کہ بنو ہاشم و بنو المطلب دونوں آل ہیں اور امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ فرماتے ہیں کہ فقط بنو ہاشم میں سے بھی صرف آل علیؓ

لہ اور نسائی کے حاشیہ صفحہ ۲۸۱ ج ۱ میں ہے کہ امام احمدؒ سے دو روایتیں منقول ہیں اور فتح الملہم صفحہ ۹۹ ج ۳ میں ہے کہ امام احمدؒ کی ایک روایت امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہے ۱۲۔

آل علیؓ وآل جعفرؓ وآل عقیلؓ وآل العباسؓ وآل الحارث الی ان قال فقال اکثر الحنفیة وھو المصحح عن الشافعیة والحنابلة انها تجوز لھم صدقة التطوع دون الفرض الخ

وآل جعفرؓ وآل عقیلؓ وآل عباسؓ وآل حارث مراد ہیں۔ اکثر حنفی (بلکہ سب حنفی جیسا عنقریب آئے گا) اور شوافع کا صحیح قول اور حنابلہ کا بھی ہے کہ بنو ہاشم کے لیے صدقہ مفروضہ حرام ہے۔ نفلی جائز ہے (وہ حرام نہیں وہو الحق)

۱۸۔ اور مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۶۱ کے حاشیہ میں لکھا ہے۔

ولا الی بنی ھاشم وموالیھم وھذا فی ظاھر الروایة وروی ابو عصمة عن ابی حنیفةؒ انه یجوز فی ھذا الزمان وان کان ممتنعاً فی ذالک الزمان وعنه وعن ابی یوسفؒ یجوز ان یدفع بعض بنی ھاشم الی بعض الخ

بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینی جائز نہیں۔ اور یہی ظاہر روایت ہے۔ ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہؒ سے یہ بھی روایت نقل کی ہے کہ اس زمانے میں جائز ہے کہ زکوٰۃ دی جائے بنو ہاشم کو اور ممانعت اس زمانہ میں تھی اور ایک روایت امام اعظمؒ اور ابو یوسفؒ سے یہ بھی ہے کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں الخ

۱۹۔ تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی (المولانا عبد الرحمان المبارکپوریؒ صاحب ابکار المنن و تحقیق الکلام غیر مقلد) جلد ۲ ص ۲۲ میں لکھتے ہیں۔

والحدیث یدل علی تحریم الصدقة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم وتحریمها علی آله ویدل علی تحریمها علی موالی بنی ھاشم الخ

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ صدقہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہل پر (جو کہ بنی ہاشم ہیں) اور ان کے غلاموں پر حرام ہے۔

۲۰۔ فتح الملہم (شرح صحیح مسلم) جلد ۳ ص ۹۹ میں مولانا عثمانیؒ لکھتے ہیں۔

وقال ابو حنیفةؒ ومالکؒ واحمدؒ فی

اور امام ابو حنیفہؒ اور مالکؒ (اور ایک روایت

رواية هم بنو هاشم فقط ای ان قال قال ابن قدامة لا نعلم خلافاً فی ان بنی هاشم لا تحل لهم الصدقة المفروضة وکذا حکی الاجماع ابن رسلان الخ مختصراً ملتقطاً۔

امام احمدؒ سے یہ ہے کہ مراد اہل سے (جن پر صدقہ مفروضہ حرام ہے) بنو ہاشم ہی ہیں اور امام ابن قدامہؒ نے کہا ہے کہ اس میں ہمیں کسی کا اختلاف معلوم نہیں کہ صدقہ مفروضہ بنو ہاشم کے لیے حرام ہے اور اسی طرح اجماع نقل کیا ہے امام ابن رسلان رح نے بھی الخ۔

یہاں تک بیس شروح حدیث سے جو قدیماً و حدیثاً لکھے گئے ہم نے حصول مطلب کا ثبوت بہم پہنچایا بعض دوسرے شروح مثلاً مرقاۃ۔ تعلیق الصبیح۔ مرقاۃ الصعود وغیرہ بھی کے مؤید ہیں ہم نے اختصاراً ان کو درج نہیں کیا فلنکتف علیٰ ھذا ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مأتین۔

فائدہ :- آپ یہاں تک یہ پڑھتے اور سنتے آئے ہیں کہ امام شافعیؒ اور اہل ظاہر وغیرہ کا بنو المطلب میں اختلاف ہے اور یہ فرماتے ہیں کہ بنو مطلب بھی ہاشم کی طرح صدقہ مفروضہ سے محروم ہیں اور ان کے لیے بھی اسی طرح صدقہ مفروضہ حرام ہے جس طرح بنو ہاشم پر رہی ان بزرگوں کی دلیل تو یہ حدیث ہے۔

قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم انما بنو هاشم و بنو المطلب شئ واحد و قسم بینهم سهم ذوی القربیٰ۔

آپ نے فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہی ہیں اور ذوالقربیٰ کا حصہ ان دونوں (بنو ہاشم اور بنو مطلب) میں تقسیم کیا ہے۔

نووی جلد ۱ ص۳۴۴ و محلی ابن حزم جلد ۶ ص۱۴۷ و مجموع شرح مهذب جلد ۶ ص۲۲۶ و فتح الملہم جلد ۳ ص۹۹ و نیل الاوطار جلد ۴ ص۵۷ وغیرہ میں یہ مذکور ہے اور اصل حدیث بخاری جلد ۱ ص۴۴۴ میں موجود ہے۔ بایں الفاظ۔

عن جبیر بن مطعم قال مشیت انا وعثمان بن عفانؓ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا یارسول اللہ اعطیت بنی المطلب وترکتنا ونحن وھم بمنزلۃ واحدۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما بنو المطلب وبنو ھاشم شئی واحد۔

حضرت جبیرؓ بن مطعم فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عثمانؓ (غنیمت خیبر تقسیم ہو جانے کے بعد) حضور کے پاس گئے اور عرض کی حضرت کیا وجہ ہے کہ آپ نے بنو المطلب کو حصہ دیا اور ہم کو نہ دیا حالانکہ ہم اور وہ برابر ہیں (قرابت میں) حضور نے ارشاد فرمایا کہ بنو المطلب اور بنو ہاشم ایک ہی چیز ہے۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ یہ دونوں گروہ (بنو المطلب اور بنو ہاشم) ایک ہی ہیں جو ایک کا حکم ہوگا وہی دوسرے کا حکم ہوگا۔ اور جب بنو ہاشم پر صدقہ مفروضہ حرام ہے تو بنو المطلب پر بھی حرام ہوگا اس کا جواب ایک تو وہ ہے جو بعض کتب میں منقول ہے مثلاً قاضی شوکانی رئیس طبقہ اہلحدیث نیل الاوطار جلد ۴ ص ۵۷ میں لکھتے ہیں۔

واجیب بانہ اعطاھم ذلک لموالاتھم لا عوضا عن الصدقۃ الخ

اس (حدیث کے استدلال) سے جواب دیا گیا ہے کہ بنو مطلب کو جو حصہ دیا گیا ہے تو اس لئے کہ انکی (بنو ہاشم) کے ساتھ موالاتھی (و یحتمل معنی آخر ایضاً)

تو جب بنو ہاشم کو حصہ دیا گیا تو ان کو بھی دیدیا گیا اس لیے نہیں دیا گیا کہ یہ صدقہ کی عوض تھا (جیسا کہ بنو ہاشم کے حق میں عند البعض)

۲ یہی مذکورہ عبارت فتح الملہم جلد ۳ ص ۹۹ میں مذکور ہے۔

دوسرا جواب علامہ ابن قدامہ (حنبلیؒ المتوفی ۶۲۰ھ) تلمیذ شیخ عبدالقادر جیلانی دیتے ہیں جیسا کہ فتح الملہم جلد ۳ ص ۹۹ میں بایں الفاظ منقول ہے۔

ومشارکۃ بنی المطلب لھم فی

بنو مطلب کا بنو ہاشم کے ساتھ شریک ہوجانا

خمس الخمس ما استحقوه بمجرد القرابة بدليل ان بني عبد شمس وبني نوفل یساوونهم فی القرابة ولم یُعطوا شیئًا وانما شارکوا بالنصرة او بهما جمیعاً والنصرة لا تقتضی منع الزکوة الخ

حصہ خمس میں محض قرابت ہی کی وجہ سے نہ تھا اس لیے کہ بنو عبد شمس اور بنو نوفل قرابت میں بنو مطلب کے مساوی ہیں حالانکہ ان کو کوئی چیز (یعنی خمس خیبر میں سے) نہیں دی گئی تو ان کا شریک ہونا آپ کی نصرت کی وجہ سے ہے۔ یا قرابت اور نصرت دونوں کی وجہ سے اور نصرت اور مدد کرنے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ ان کو زکوٰۃ دینی حرام ہے۔

فائدہ ۔ علامہ محقق کی عبارت سے دو فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

۱ یہ کہ شرکت قرابت کی وجہ سے نہ تھی کیونکہ بنو عبد شمس اور بنو نوفل بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کے قریبی تھے مگر ان کو خمس کا حصہ نہیں دیا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ ان کو حصہ خمس میں سے ملنا کسی اور علت پر موقوف ہے۔ اور وہ موالات ہی ہو سکتی ہے۔

۲ فقط قرابت کی وجہ سے تو یہ بات نہ تھی باقی رہی نصرت اور مدد یا دونوں علت ہوں شرکت فی خمس الخمس کی (الذی قسمہ فی الخیبر) تو نصرت اس کی دلیل نہیں کہ جس نے حضور صلّی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کی مدد کی ہو اور دین اسلام کی مدد کی ہو تو اس پر زکوٰۃ حرام ہو گی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضؓ اور حضرت عثمان رضؓ سے بڑھ کر تو کوئی ایسا نہ تھا کہ جس نے آپ کی یا دین کی اتنی خدمت کی ہو جتنی ان بزرگوں نے کی تھی حالانکہ ان کی اولاد میں سے کسی پر بھی زکوٰۃ حرام نہیں اجماعاً کیونکہ ان میں سے کوئی بھی بنو مطلب میں سے نہیں۔ شرح مسائرہ قطلوبغا حنفی جلد ۲ صـ۱۶۵ میں ہے۔

۱ ابوبکر (المتوفی سـ۱۳ـھ بعمر ۶۳ سال) ابن ابی قحافہ۔ عثمان بن عامر بن عمرو۲ بن کعب۳ بن سعد بن تیم۴ بن مرۃ الخ

۲ عمرؓ[1] بن خطاب بن نفیلہ بن عبد العزیٰ بن رباح بن عدی بن کعب بن لوی الخ

۳ عثمانؓ[2] بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف الخ

حضرت صدیقؓ اور فاروقؓ حضور سے چھٹے درجے میں جا ملتے ہیں۔ وہ عبد المطلب کو ورکنار ہاشم سے بھی اوپر جا کر ملتے ہیں اور عثمانؓ پانچویں درجہ میں جا ملتے ہیں یہ نہ بنو مطلب ہیں نہ بنو ہاشم اور اجماعاً ان کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز ہے ان کی نصرت دین کا کون منکر ہے (الا الشیعۃ الشنیعۃ خذلہم اللہ تعالیٰ فی الدارین) تو معلوم ہوا کہ نصرت منع زکوٰۃ کا سبب نہیں بن سکتی موالات سبب ہو کما مرّ یا احتیاج سبب ہو کما سیجیئ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

شرح عقائد ص۱۱۲ میں لکھتے ہیں۔

ولا یشترط ان یکون (الامام) ہاشمیا او علویا لما ثبت بالدلائل من خلافۃ ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ مع انہم لم یکونوا من ہاشم وان کانوا من قریش الخ

امام کے لیے یہ شرط نہیں کہ ہاشمی ہو کیونکہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ خلفاء (برحق تھے) حالانکہ ہاشمی نہ تھے۔ اور قریش سے تھے۔ الخ۔

فائدہ:۔ صراح ص۲۵۹ میں ہے کہ قریش دریا میں ایک مچھلی کا نام ہے جو سب مچھلیوں پر غالب ہے۔ یہ قبیلہ چونکہ عرب کے سب قبائل پر غالب تھا اس لیے اس کو قریش کہتے ہیں الخ اور نضر بن کنانہ کی تمام اولاد کو قریش کہتے ہیں (کذا فی عزیزی پارہ عم ص۲۴۸) گویا یوں سمجھئے کہ ان کی بہادری کی وجہ سے ان کا قریش لقب ہوا۔

۳ تیسرا جواب جو اس سے زیادہ واضح ہے وہ یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے جو

---

[1] المتوفی ۲۳ھ شہید الطعنۃ ابو لؤلؤۃ غلام حضرت مغیرۃؓ بن شعبۃ خلافت ساڑھے بارہ سال عمر ۶۳ سال

[2] المتوفی ۳۶ھ شہید اقتلہ الاسود التجیبی من اہل مصر۔ مدت خلافت ۱۲ سال مگر چند دن کم عمر ۸۲ وقیل ۸۸ سال

ترجمۃ الباب قائم کیا ہے وہ خود اس پر دلالت کرتا ہے اصل عبارت جلد ۱ ص ۴۴۳ میں یوں ہے:۔

باب۔ ومن الدليل على ان الخمس للامام
وانه يعطي بعض قرابته دون بعض
ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني
المطلب وبني هاشم من خمس
خيبر وقال عمر بن عبد العزيز لم
يعمهم بذالك ولم يخص قريبا
دون من هو احوج اليه وان كان
الذي اعطى لما يشكو اليه من
الحاجة ولما مستهم في جنبه من
قومهم وحلفائهم انتهى۔

اس مسئلہ پر دلیل کہ امام کو خمس میں اختیار رہتا ہے جس کو
بعض اہل قرابت میں سے دے اور جس کو نہ دے یہ حدیث
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو المطلب اور بنو ہاشم
(میں سے بعض کو) خیبر کا خمس دیا اور حضرت عمر بن عبد العزیز
(پہلی صدی کے مجدد المتوفی ۱۰۲ھ) فرماتے ہیں کہ سب کے
لیے عام نہیں اور قرابت والوں میں سے بھی ان کی
تخصیص کی جو کہ زیادہ محتاج ہوں حضورؐ نے جن کو اس لیے
دیا کہ انہوں نے محتاج ہونے کی شکایت کی (کہ ہم فقیر و محتاج ہیں) اور
اس لیے کہ ان کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ساتھ (اسلام لانے
اور آپ کو رسول ماننے کی وجہ سے) دینے کی وجہ سے اپنی قوم
(کفار) اور اپنے حلفاء کی طرف سے تکالیف اور صعوبتیں پیش
آئیں۔

فائدہ:۔ حلیف وہ ہوتا ہے جس سے معاہدہ ہو کہ جب ہم جنگ کریں تو بھی ہمارا ساتھ دے گا۔ اور جب صلح کریں تو بھی صلح میں شریک ہوگا۔ وفیہ معانٍ اُخر۔

امام الائمہ امام بخاریؒ کی مذکورہ بالا عبارت سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

۱۔ کہ امام خمس اپنے بعض قرابت داروں کو دے سکتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ بعض کو نہ دے یدل علیہ قولہ دون بعض تو اگر نفس قرابت ہی اس کا سبب ہوتی جس طرح کہ شوافعؒ فرماتے ہیں کہ بنو مطلب و بنو ہاشم شیءٌ واحد تو یقیناً بعض کو دینا اور بعض کو نہ دینا ترجیح بلا مرجح ہوتا تو معلوم ہوا کہ نفس قرابت ہی سبب نہیں سبب کچھ اور ہی ہے یا کچھ اور بھی ہے۔ فافہم۔

۲۔ قرابت داروں میں سے بھی وہ بعض اس حکم کے ساتھ مخصوص تھے جو فقیر اور محتاج تھے یدل علیہ قولہ احوج الیہ تو اگر نفس قرابت ہی سبب ہوتی تو فقر و غیر فقر احتیاج وعدم احتیاج کی کیا وجہ ؟ بلکہ سب کو دیتے۔

۳۔ حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؒ کا قول نقل کر کے امام بخاریؒ نے اس بات کو اور واضح اور ثابت کر دیا ہے۔ اور فتح الملہم جلد ۳ ص ۹۹ میں لکھا ہے۔

ھکذا روی عن عمر بن عبد العزیز	یہی حضرت عمرؓ بن عبد العزیز سے روایت ہے
انھم بنو ھاشم خاصۃ وکذا قال	اور اسی طرح زیدؓ بن ارقم فرماتے ہیں اسی طرح ابن
زید بن ارقمؓ وابن ھبیرۃؒ فی الافصاح	ہبیرۃؒ نے اپنی کتاب افصاح میں ذکر کیا ہے۔
الخ ملخصاً۔	

علاوہ ازیں حضرت زیدؓ بن ارقم کی روایت جو مسلم جلد ۲ ص ۲۷۹ میں مذکور ہے۔ دلیل واضح ہے کہ بنو مطلب اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔ اگرچہ کہنے والے یہ کہہ سکتے ہیں کہ عدمِ ذکر عدم شئی کو مستلزم نہیں جیسا کہ اس میں آل الحارث کا ذکر نہیں لیکن دوسرے حوالوں اور روشن دلائل سے یہ شبہ بالکل دور ہو جاتا ہے جن میں سے بعض کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

پانچواں باب

ہم اپنے وعدہ کے مطابق اس باب میں روایات فقہیہ پیش کریں گے امید ہے کہ حضرات ان کو بغور ملاحظہ فرمائیں گے۔

۱۔ مبسوط امام سرخسیؒ (ہو محمدؒ بن احمد السرخسیؒ المتوفی فی حدود سنہ ۵۰۰ھ و تلمذ علی شمس الائمۃ الحلوانیؒ المتوفی سنہ ۴۴۸ یا ۴۵۲ھ) جلد ۳ صفحہ ۱۲ میں فرماتے ہیں۔

وکذلك لو صرفها الی هاشمی او مولی هاشمی وهو یعلم بحاله لا یجوز لقوله علیه السلام لا تحل الصدقة لمحمد ولا لآل محمد وعن ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استعمل ارقمؓ بن ابی ارقم علی الصدقات فاستتبع ابا رافعؓ فجاء معه فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا ابا رافعؓ ان الله کره لبنی هاشم غسالة الناس

اور اسی طرح اگر زکوٰۃ دی بنو ہاشم کو یا ان کے غلاموں کو تو جائز نہیں کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ صدقہ (مفروضہ لما ثبت بالدلائل) نہ تو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے جائز ہے نہ اہل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور نے ارقمؓ بن ابی ارقمؓ کو صدقات پر عامل مقرر کیا انہوں نے ابو رافعؓ کو کہا کہ تم بھی میرے ساتھ چلو انہوں نے جب حضور علیہ السلام سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ اے ابو رافع اللہ تعالیٰ نے بنو ہاشم کے لیے لوگوں کی میل کچیل نہیں جائز

وان مولی القوم من انفسهم و | کی اور غلام کسی قوم کا اسی میں سے شمار ہوتا ہے
هٰذا فی الواجبات الخ. | یہ ممانعت صدقہ واجبہ میں ہے (نفلی جائز ہے)

۲۔ قدوری (شیخ ابوالحسن بن احمدؒ بن محمدؒ بن جعفر البغدادیؒ المعروف بالقدوری المتوفی ۴۱۸ھ) ص۵۴ میں ہے۔

ولا یدفع الی بنی ہاشم وهم | زکوٰۃ بنو ہاشم کو نہیں دی جا سکتی (ناجائز ہے)
آل علیؓ وآل عباسؓ وآل جعفرؓ وآل | اور وہ آل علیؓ اور آل عباسؓ اور آل جعفرؓ اور
عقیلؓ وآل الحارث بن عبد المطلب | اہل عقیلؓ اور اہل الحارث ہیں اور ان کے غلاموں
وموالیهم الخ | کو بھی نہیں دی جا سکتی۔

۳۔ ہدایہ جلد ا ص۱۸۶ (شیخ علیؒ بن ابی بکر بن الجلیل الفرغانی المرغینانی شیخ الاسلام برہان الدین المتوفی ۵۹۳ھ) میں ہے۔

لا تدفع الی بنی ہاشم لقوله علیه | زکوٰۃ بنو ہاشم کو جائز نہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ
السلام ان الله حرم علیکم غسالة | والسلام فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی
الناس الحدیث الی ان قال بخلاف | میل کچیل تم پر حرام کر دی ہے بخلاف صدقہ
التطوع الخ | نفلی کے کہ وہ جائز ہے۔

۴۔ کنز الدقائق (لابی البرکات عبد اللہؒ بن احمدؒ بن محمودؒ النسفیؒ المتوفی ۷۱۰ھ) میں ہے۔

ولا الی بنی ہاشم وموالیهم الخ | جائز نہیں کہ صدقہ بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو دیا جائے۔

۵۔ شرح وقایہ جلد ا ص۲۹۹ (لصدر الشریعۃ عبد اللہؒ بن مسعود المحبوبیؒ المتوفی ۷۴۷ھ) میں ہے۔

ولا الی بنی ہاشم وهم آل علیؓ الخ | بنو ہاشم کو زکوٰۃ جائز نہیں اور وہ اہل علیؓ ہیں الخ

۶۔ اور صاحب فتح القدیر (کمال الدین محمدؒ بن ہمام عبد الواحد الحنفی المتوفی ۸۶۱ھ) جلد ۲ مصری ص۲۷۲ میں فرماتے ہیں۔

قولہ ۔ ولا یدفع الی بنی ہاشم الخ	زکوٰۃ کا بنو ہاشم کو نہ دینا یہ ظاہر روایت ہے۔
ہذا ظاہر الروایۃ وروی ابوعصمۃ	اور ابو عصمہ نے امام ابوحنیفہؒ سے جواز کی روایت بھی
عن ابی حنیفہ انہ یجوز الخ الیٰ ان قال	نقل کی ہے۔ اور جو خمس الخمس والی روایت ہے
واللفظ المروی فان لکم فی خمس	وہ غریب ہے۔ اور صحیح وہ حدیث ہے جو مسلم
الخمس الخ ہذا حدیث غریب	میں عبدالمطلبؓ بن ربیعہ کے طریق سے مروی ہے
والمعروف ما فی المسلم جلد اص ۳۴۴	(جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) یہی وہ حوالہ ہے
عن عبدالمطلب بن ربیعۃ الحدیث	جس کا ہم نے پہلے وعدہ کیا تھا کہ ہاشمی عامل
وہذا ما وعدناک من النص علی	نہیں بن سکتا کیونکہ اس حدیث میں صراحت
عدم حل اخذہا للعامل الہاشمی الخ	سے مذکور ہے کہ ہاشمی عامل نہیں بن سکتا۔

۷۔ اور صاحب عنایہ شرح ہدایہ علی فتح القدیر مصری جلد ۲ ص ۲۷۴ (اکمل الدین محمدؒ بن محمدؒ بن محمودؒ البابرتی المتوفی ۷۸۶ھ) فرماتے ہیں۔

قولہ ولا الی بنی ہاشم	نہایہ میں (جو ہدایہ کی شرح حسام الدین حسین
اقول قال فی النہایۃ الخ یجوز	السغناقیؒ المتوفی ۷۱۰ یا ۷۱۱ھ یا ۷۱۴ھ نے لکھی ہے)
النفل للہاشمی مطلقا بالاجماع	لکھتے ہیں ان کا قول کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز
وکذا یجوز للغنی کذا فی	نہیں میں کہتا ہوں کہ نفلی صدقہ بنو ہاشم کے لیے
فتاوی العتابی۔ انتہی۔	بالاجماع جائز ہے اور اسی طرح غنی کے لیے بھی انتہیٰ۔

فائدہ :۔ یہاں نفلی کو بالاجماع جائز کہا ہے۔ حالانکہ ابن حزم ظاہریؒ کے نزدیک نفلی بھی جائز نہیں کما مر من المحلی فی موضع ۔ مگر توجیہ النظر ص ۱۲۴ میں لکھا ہے ۔

وقال بعض الفقہاء ان مخالفۃ داؤد	بعض فقہاء کہتے ہیں کہ داؤد ظاہریؒ کی مخالفت
الظاہری لا تقدح فی انعقاد الاجماع	اجماع میں خلل انداز نہیں ہے یہی اکثر ائمہ اور محققین
علی المختار الذی علیہ الاکثرون	کا مختار مذہب ہے (اسی طرح ابن حزم ظاہریؒ

والمحققون انتہی۔ کا اختلاف بھی قابل التفات نہیں)

۸۔ فتاوی خانیہ المعروف بقاضیخاں برعالمگیریہ مصری جلد ا صفحہ ۲۲۴ ونولکشور جلد ا صفحہ ۱۲۵ میں یہی عبارت ولا یجوز الدفع الی بنی ہاشم وهم آل علی الخ موجود ہے

۹۔ فتاوی سراجیہ نولکشور صفحہ ۲۸ دسراجدین اودی فرغ من ترتیب الفتاوی سنہ ۵۶۹ھ میں بھی یہی عبارت مذکور ہے۔

۱۰۔ فتاوی عالمگیری مصری جلد ا صفحہ ۲۰۱ (وفات حضرت عالمگیر سنہ ۱۱۱۹ھ) جو علماء ہند کی ذمہ دار جماعت کے تقریباً پانچسو افراد نے مرتب کیا ہے میں بھی یہی مضمون ہے

۱۱۔ اور شرح تنویر جلد ا صفحہ ۱۴۲ میں لکھا ہے۔

ولا یصرف الی بنی ہاشم الا من ابطل النص قرابته وهم بنو لهب فتحل لمن اسلم کما تحل لبنی المطلب انتہی۔	اور زکوٰۃ نہیں دے سکتے بنو ہاشم کو مگر جس کی قرابت کو نص نے باطل کر دیا ہے اور وہ ابولہب (وغیرہ) کی اولاد ہے۔ پس جو اس کی اولاد سے مسلمان ہوئے ان کے لئے زکوٰۃ جائز ہے جیسا کہ بنو مطلب کے لیے جائز ہے۔

۱۲۔ درمختار جلد ۲ صفحہ ۵۹ مجتبائی (للعلامۃ علاؤ الدین محمدؒ بن علی الحصکفیؒ المتوفی سنہ ۱۰۸۸ھ) میں مرقوم ہے۔

وعامل یعم الساعی والعاشر فیعطی ولو غنیا لا ہاشمیا الی ان قال ومکاتبٌ لہا شمی الخ۔	اور عامل جو باہر سے وصول کرکے لائے اور چونگی میں بیٹھ کر وصول کرے دونوں کے لیے شامل ہے تو عامل کو زکوٰۃ سے دیا جاتا ہے اگرچہ غنی ہو مگر ہاشمی کو جائز نہیں اور اسی طرح ہاشمی کے مکاتب کو بھی جائز نہیں۔

فائدہ۔ مکاتب وہ شرعی غلام ہوتا ہے جس کو مالک یہ کہے کہ اتنی رقم مجھے لاکر دے تجھے آزاد کردوں گا۔ اس کے بعد جو رقم غلام کمائے وہ اسی کی ہوگی جب رقم ادا کردی

تو آزاد ہو جائے گا۔ الا اذا عجز عن بدل الکتابت فلیراجع له کتب القوم۔

۱۳۔ رد المحتار المعروف بالشامی مجتبائی جلد ۲ ص ۵۹ (للعلامۃ ابن عابدین الشامیؒ المتوفی ۱۲۵۲ھ وکذا فی احکام القرآن جلد ۳ ص ۱۳۳) میں ہے

فلا تحل للعامل الهاشمي تنزيها لقرابة النبي صلى الله عليه وسلم عن شبهة الوسخ وتحل للغني لانه لا يوازي الهاشمي في استحقاق الكرامة فلا يعتبر الشبهة في حقه (زيلعي) على ان منع العامل الهاشمي من الاخذ صريح في السنة بسطه في الفتح۔

زکوٰۃ سید عامل کو جائز نہیں کیونکہ حضور کی قرابت کو منزہ رکھنا منظور ہے (بحکم حدیث) میل کچیل کی مشابہت سے بھی اور غنی کے لیے جائز ہے۔ کیونکہ غنی ہاشمی کے درجہ شرافت کو نہیں پہنچ سکتا تو اس کے حق میں شبہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ جیسا کہ زیلعی میں ہے۔ اس کے علاوہ ہاشمی پر حرمت تو صریح حدیث سے ثابت ہے۔ جس کی پوری شرح فتح القدیر میں ہے۔

امام عمر بن نجیم المصریؒ (المتوفی ۱۰۰۵ھ) النہر الفائق میں اور علامہ حسام الدین السغناقیؒ (المتوفی ۷۱۰ھ) النہایہ میں لکھتے ہیں۔

لو استعمل الهاشمي على الصدقة فاجري له منها رزق لا ينبغي له اخذه ولو عمل ورزق من غيرها فلا باس به قال في البحر وهذا يفيد صحة توليته وان اخذه منها مكروه لا حرام الخ والمراد كراهة تحريم الخ۔

اگر عامل ہاشمی کو صدقات پر مقرر کیا گیا اور اس کو ان صدقات کے علاوہ کسی دوسرے مال سے اجرت دیدی گئی تو اس میں حرج نہیں بحر میں لکھا ہے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہاشمی کو اس کام پر مقرر کرنا جائز ہے۔ اور ہاشمی غیر زکوٰۃ سے بطور اجرت لے سکتا ہے مکروہ ہے حرام نہیں علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ صاحب بحر کے کلام میں مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے

علامہ شامیؒ کے اس قول سے معلوم ہوا کہ ھاشمی کے لیے زکوٰۃ سے اُجرت لینا بھی درست نہیں ہے۔

اور علامہ شامیؒ مکاتب ہاشمی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

لانه انا لم يجز لمعتق الهاشمي الذي صار حرًا يدا ورقبة فمكاتبه الذي بقي مملوكًا رقبةً اولى و من البحر عن المحيط قالوا لا يجوز لمكاتب الهاشمي وقال الشامي فى المديون ونقل عن الحموي انه يشترط ان لا يكون هاشميا۔

اس لیے کہ جب ہاشمی کے آزاد کردہ غلام کو دینا جائز نہیں جب کہ وہ مال و نفس کا مالک بھی خود ہو گیا ہو۔ تو وہ مکاتب جس کی گردن مالک کے قبضہ میں باقی ہے بطریق اولیٰ اس پر ناجائز ہوگی۔ محیط سے بحر میں نقل کیا ہے کہ فقہاء کہتے ہیں کہ زکوٰۃ ہاشمی کے مکاتب کو جائز نہیں تو مقروض کے لیے بھی یہ شرط ہے کہ وہ مدیون و مقروض ہاشمی نہ ہو (مقروض ہاشمی کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے)۔

اور درمختار جلد ۲ صفحہ ۱۱ میں لکھتے ہیں ۔

ولا الى بني هاشم الا من ابطل النص قرابته وهم بنولهب فتحل لبني المطلب ثم ظاهر المذهب

اور بنو ہاشم میں سے اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جس کی قرابت از روئے حدیث و دلیل باطل ہو چکی ہے۔ جیسے ابولہب اور علامہ عینیؒ نے جو یہ

فائدہ:۔ ہشم کے معنی (کسر) توڑنے کے ہیں چونکہ انہوں نے سب سے پہلے روٹی توڑ کر سالن میں ڈال کر ثرید بنایا تھا اس لیے ان کو ہاشم کہنے لگے جامع الرموز صفحہ ۱۵ اور صراح صفحہ ۹۲ میں ہے کہ ان کا نام عمرو ہے۔ عمرو العلاء هشم الثريد لقومه ۔ ورجال مكة مسنتون عجاف ، بلند قدر عمرو نے قوم کے لیے ثرید بنایا اس حالت میں کہ مکہ والے قحط سالی کی وجہ سے پتلے دبلے تھے ۱۲۔

اطلاق المنع وقول العینیؒ والهاشمی یجوزله دفع زکوٰة لمثله صوابه لایجوز نهر

کہا ہے کہ بعض بنو ہاشم بعض کو دے سکتے ہیں درست و راست یہی بات ہے کہ جائز نہیں۔

اور علامہ شامی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قوله۔ اطلاق المنع یعنی سواء فی ذالك كل الازمان وسواء فی ذالك دفع بعضهم لبعض ودفع غیرهم لهم وروی ابوعصمة عن الامام انه یجوز الدفع الی بنی هاشم فی زمانه لان عوضها وهو خمس الخمس لم یصل الیهم لاهمال الناس امر الغنائم وعدم ایصالها الی مستحقیها واذا لم یصل العوض عاد الی المعوض كذا فی البحر وقال فی النهر وجوز ابو یوسفؒ دفع بعضهم الی بعض وهو روایة عن الامام وقول العینیؒ والهاشمی یجوزله ان یدفع زکوٰته الی هاشمی مثله عند ابی حنیفةؒ خلافا لابی یوسفؒ صوابه لایجوز ولا یصح حمله علی اختیار الروایة السابقة عن

یہ حکم جو مطلق منع کا نقل کیا ہے اس سے سب زمانوں کے متعلق ممانعت ثابت ہوئی۔ اور اسی طرح اگر بعض ہاشمی بعض کو دیں یا غیر ہاشمی ان کو دے سب ناجائز ہے۔ اور ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہ سے جواز نقل کیا ہے اپنے زمانہ میں کیونکہ زکوٰۃ کا عوض خمس الخمس ہاشمیوں کو اب نہیں ملتا جب خمس الخمس نہیں ملتا تو اصل (یعنی زکوٰۃ) ان کو ملے گی۔ کذا فی البحر۔ اور نہر میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بعض بنو ہاشم بعض کو دے سکتے ہیں اور ایک روایت امام اعظمؒ سے بھی یہی ہے۔ علامہ عینیؒ کا قول کہ بنو ہاشم بعض بعض کو دے سکتے ہیں یہ امام صاحبؒ کا مذہب ہے امام ابو یوسفؒ ان کے مخالف ہیں درست بات یہ ہے کہ جائز نہیں امام اعظمؒ کے نزدیک بھی) اور یہ صحیح نہیں نہیں کہ اس جواز کے (قول کو امام صاحبؒ کے پہلے قول پر ترجیح دی جائے (جس میں منع

الامام لمن تامل الخ کلام صاحب النهر ووجهه انه لو اختار تلك الرواية ما صح قوله خلافا لابی یوسفؒ من انه موافق لها الخ کلام الشامیؒ۔

کیا ہے۔ اور صحیح بھی یہی ہے) عند المتامل۔ شامیؒ فرماتے ہیں اس لیے کہ اگر امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہوتی تو خلافا لابی یوسفؒ کا کیا معنیٰ؟ کیونکہ جب امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی جائز ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک بھی جائز ہے تو خلافا لابی یوسفؒ کا کیا معنی؟ فتدبر

فائدہ: ہم نے علامہ شامیؒ کی عبارت بالتفصیل اس لیے پیش کی ہے کہ بعض ناواقف دوست (جیسا کہ میں نے سبب تالیف میں لکھا ہے) علامہ موصوفؒ کی عبارت کا حوالہ دیتے ہیں کہ ان کے نزدیک سادات کے لیے زکوٰۃ جائز ہے۔

جو بھی سلیم الطبع اور منصف مزاج ہے علامہ موصوفؒ کی عبارت سے اندازہ لگا سکتا ہے کہ انہوں نے کیا فرمایا ہے؟ اور ان کی عبارت سے مندرجہ ذیل کے فوائد ہمیں حاصل ہوئے۔

۱۔ علامہ حصکفیؒ نے جو یہ روایت نقل کی ہے کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں علامہ شامیؒ نے صوابہ لا یجوز۔ کہہ کر اس کو رد کر دیا ہے۔

۲۔ علامہ ابن عابدینؒ نے سب ازمنہ کی تعمیم کر کے اس روایت کی تردید کر دی جو ابو عصمہ سے وکان ممتنعاً فی ذالك الزمان الخ کے الفاظ سے نقل کی جاتی ہے اور ساتھ ہی وسواء فی ذالك دفع بعضهم لبعض کہہ کر ان مجوزین کی تمام ترناجائز تاویلات کی جڑ کاٹ دی ہے۔

۳۔ جو روایت امام صاحبؒ سے منقول تھی (گو یہ نقل غیر معتبر ہے) کہ امام صاحبؒ دفع بعضهم لبعض کے قائل ہیں صوابہ لا یجوز کہہ کر اس کا قلع قمع کر دیا ہے۔

۴۔ ہر ایک مسئلہ کے ساتھ غیر ہاشمی کی قید بڑھا کر بات اور پختہ کر دی ہے مثلاً" مدیون میں غیر ہاشمی۔ عامل میں غیر ہاشمی مکاتب میں غیر ہاشمی کی قیود اسی لیے لگائی ہیں

کہ بات بالکل واضح ہو جائے۔

اب ان بالا تصریحات کے سُننے پڑھنے کے بعد بھی کوئی منصف مزاج یہ کہنے کی جرأت کر سکتا ہے کہ درمختار یا شامی میں ہاشمی کے لیے زکوٰۃ یا عامل بن کر زکوٰۃ کی رقم سے اُجرت لینا جائز لکھا ہے۔ ع بریں عقل و دانش بباید گریست۔

۱۴۔ اور علامہ محمد عبد الرحمٰن الدمشقی (الشافعیؒ) ص۲۵، رحمۃ الامۃ میں لکھتے ہیں۔

واجمعوا على تحريم الصدقة المفروضة على بني هاشم وهم خمس بطون ال عليؓ وال عباسؓ وال جعفرؓ وال عقيلؓ وال الحارث بن عبد المطلب واختلفوا في بني عبد المطلب فحرمها[1] مالك و الشافعيؒ واحمد في قوليه وجوزها ابو حنيفةؒ الخ

سب علماء (محدثینؒ وفقہاءؒ) کا اس پر اتفاق ہے کہ صدقہ مفروضہ بنو ہاشم پر حرام ہے اور وہ آلِ علیؓ و آلِ عباسؓ و آلِ جعفرؓ و آلِ عقیلؓ و آلِ حارث ہیں مگر اس میں حضرات ائمہ کا اختلاف ہے کہ بنو مطلب بھی اسی حکم میں شامل ہیں یا نہیں تو امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ (فی روایۃ مشہورۃ) بنو مطلب پر بھی حرام کا فتویٰ دیتے ہیں اور امام اعظمؒ جائز قرار دیتے ہیں۔

۱۵۔ اور نیل الاوطار جلد۴ ص۵۹ میں ہے۔

ولما آل النبي عليه السلام فقال اكثر الحنفية وهو المصحح عن الشافعية و الحنابلة وكثير عن الزيدية انها تجوز لهم صدقة التطوع دون الفرض قالوا لان المحرم عليهم انما هو اوساخ الناس وذالك هو الزكوة لا صدقة

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہل پر صدقہ مفروضہ کو حرام سمجھنے والے اکثر احناف و شوافع و حنابلہؒ اور بہت سے فرقہ زیدیہ کے علماء ہیں۔ اور دلیل یہ ہے کہ میل کچیل مفروضہ صدقہ ہی ہے نفلی صدقہ میل کچیل نہیں ہے۔ بحر میں لکھا ہے کہ صدقہ تطوع (نفلی) کو ہبہ اور ہدیہ پر قیاس

---

[1] فائدہ: فتح الملہم جلد۳ ص۹۹ میں امام مالکؒ کا مسلک امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

التطوع وقال فی البحر انه خص صدقة التطوع بالقیاس علی الھبة والھدیة الخ

کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے۔

۱۶۔ اور شرح ہدایہ جلد ۲ صـ۱۸۸ میں وہی عبارت جو قاضیخاں وغیرہ سے پیش کی گئی ہے موجود ہے۔

۱۷۔ حجۃ اللہ البالغہ مترجم جلد ۲ صـ۱۰۹ مع ترجمہ شموس البالغہ جلد ۲ صـ۱۰۹

قوله انما هذه الصدقات هي اوساخ الناس الخ اقول انما كانت هذه اوساخ لانها تكفر الخطايا وتدفع البلاء وتقع فداء عن العبد الخ

یہ صدقات میل کچیل ہیں میں کہتا ہوں اس کی تکمیل میں کہ یہ لوگوں کے گناہ دھوتے ہیں اور تکالیف دور کرتے ہیں (یعنی صدقات کی وجہ سے بعض تکالیف دور ہوتی ہیں کما ورد فی الحدیث الصدقة تمنع میتة السوء الجامع الصغیر ج۲ ص۵) اور یہ بمنزلہ فدیہ کے واقع ہوتے ہیں بندے سے (تو ان میں کچھ نہ کچھ میل آگئی جو میری اہل کے لیے جائز نہیں)

۱۸۔ البحر الرائق جلد ۲ مصری صـ۲۴۶ للعلامۃ زین العابدین ابن نجیم المصریؒ مؤلف اشباہ وغیرہ المتوفی سنہ ۹۷۰ھ)

قوله وبنی هاشم ای لا یجوز الدفع لهم لحدیث البخاری نحن اهل بیت لا تحل لنا الصدقة ولحدیث ابی داؤد مولی القوم من انفسهم وانا لا ناکل الصدقة الی ان قال وقیده المصنف فی الکافی تبعا لما فی الهداية و

بنو ہاشم کے لیے زکوٰۃ جائز نہیں بخاری کی حدیث میں مذکور ہے کہ ہم اہل بیت ہیں اور ہمارے لیے زکوٰۃ جائز نہیں اور ابوداؤد کی روایت میں موجود ہے کہ غلام قوم کا قوم ہی میں سے اس کا شمار ہوتا ہے (اور ہم چونکہ صدقہ نہیں کھایا کرتے) لہذا ہمارے غلام بھی نہیں کھا سکتے۔ اور مصنف نے کافی میں ہدایہ اور شرح ہدایہ کی پیروی کرتے ہوئے پانچ بطون

شروحها بآل علیؓ وآل عباسؓ
وجعفرؓ وعقیلؓ وحارث ومشی
علیه الشارح الزیلعیؒ والمحقق فی
الفتح القدیر الی ان قال ونص
فی البدائع علی ان الکرخیؒ قید
بنی هاشم بخمسة من بنی
هاشم فکان المذهب التقیید
لان الامام الکرخیؒ ممن هو اعلم
بمذهب اصحابنا الی ان قال
وهذا فی الواجبات کالزکوٰة والنذر
والعشر والکفارة واما التطوع و
الوقف فیجوز الصرف الیهم الخ
الی ان قال واطلق الحکم فی
بنی هاشم ولم یقید
بزمان ولا بشخص للاشارة
الی رد روایة ابی عصمة من الامام
انه یجوز الدفع الی بنی هاشم فی
زمانه لان عوضها وهو خمس
الخمس لم یصل الیهم لاهمال
الناس امر الغنائم وایصالها
الی مستحقیها واذا لم یصل الیهم

(آل علیؓ آل عباسؓ وآل جعفرؓ آل عقیلؓ وآل حارثؓ)
کی قید لگائی ہے اور اسی کو امام زیلعیؒ اور ابن ہمامؒ نے
اختیار کیا ہے اور بدائع میں نقل پیش کیا ہے کہ
علامہ کرخیؒ (المتوفی ۳۴۰ھ) نے بنو ہاشم کو پانچ
بزرگوں کے ساتھ مقید کیا ہے (آل علیؓ وغیرہ) تو
مذہب (حنفی) یہی ہوگا کہ بنو ہاشم کو ان پانچ حضرات
کی اولاد سے مقید کیا جائے (نہ یہ کہ تمام بنو
ہاشم مراد ہوں) کیونکہ امام کرخیؒ احناف کے
مذہب کو خوب جانتے ہیں۔ یہ حکم واجبات
میں ہے مثلاً زکوٰۃ نذر عشر کفارہ اور نفلی
صدقات اور وقف وغیرہ تو ان (یعنی
سادات کو) دینا جائز ہے (یہی احناف
کا بلکہ جمہور اہل اسلام کا مذہب ہے)
اور بنو ہاشم میں کسی زمانہ اور کسی شخص
کی قید نہیں لگائی (بلکہ حکم کو مطلق چھوڑا ہے)
اس میں اشارہ ہے کہ جو روایت ابو عصمہ
نے امام اعظمؒ سے جواز کی نقل کی ہے کہ اس زمانہ
میں ہاشمیوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ کیونکہ جو
ان کا حق تھا خمس الخمس (خمس کا پانچواں حصہ) جب
ان کو نہیں پہنچتا کیونکہ لوگوں نے غنیمت کو
جہاد کے ترک کی بنا پر چھوڑ دیا ہے اور جب

العوض عادوا الى المعوض وللاشارة الى رد رواية بان الهاشمي يجوز له ان يدفع زكوٰته الى هاشمي مثله لان ظاهر الرواية المنع مطلقا وقيد بمولى الهاشمي لان مولى الغني يجوز الدفع اليه انتہی کلام صاحب البحر الرائق ملتقطًا

کہیں حاصل بھی ہو تو غیر مستحق کو دی جاتی ہے تو اس بنا پر جب ان کو خمس الخمس نہیں ملا تو زکوٰۃ دینی جائز ہوگی۔ یہ روایت مردود (ناقابل عمل) ہے۔ اور نیز اس (اطلاق) میں اشارہ ہے کہ جو روایت یہ نقل کی جاتی ہے کہ بنو ہاشم بعض بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یہ بھی مردود ہے۔ اور بنو ہاشم کے غلام کی قید اس لیے لگائی ہے کہ غنی کے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور مولیٰ (غلام) ہاشمی کو دینا جائز نہیں ہے۔

ہمیں اس عبارت مذکورہ بالا سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے۔

۱۔ یہ کہ صدقات بر بنی ہاشم کا مضمون کسی فقہی روایت یا قیاس ہی سے نہیں ثابت بلکہ احادیث صحاح سے ثابت ہے یدل علیہ قولہ لحدیث البخاری ولحدیث ابی داؤد (وغیرہما)

۲۔ بنو ہاشم سے سب نہیں مراد بلکہ بطون خمسہ (پانچ قبیلے) مراد ہیں یدل علیہ قولہ قیدہ المصنف الخ۔

۳۔ یہ حرمت صدقات مفروضہ میں ہے تطوع (نفلی) و وقف میں نہیں (وقف میں بھی اختلاف ہے کما مر منا فتذکرہ) یدل علیہ قولہ واما التطوع الخ

۴۔ امام کرخی حنفیؒ جو کہ اعلم ہیں بمذہب ابی حنیفہؒ وہ بنو ہاشم پر صدقات کو حرام فرماتے ہیں اور ان کو پانچ بطون سے مقید کرتے ہیں۔ یدل علیہ قولہ نص فی البدائع الخ

۵۔ جو روایت ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہؒ سے جواز کی نقل کی ہے وہ مردود ہے اور قابل اخذ نہیں یدل علیہ قولہ للاشارۃ الی رد الخ۔

۶۔ نیز یہ روایت کہ بعض بنو ہاشم بعض کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں مردود ہے یدل علیہ قولہ بان الہاشمی یجوز لہ الخ۔

۷۔ مولیٰ ہاشمی کے لیے بھی زکوٰۃ جائز نہیں۔ یدل علیہ قولہ وقید بمولی الہاشمی الخ۔

ان فوائد کو مستحضر رکھنا تاکہ ہمیں آگے کام آئیں گے داشتہ آید بکار۔

فائدہ عظیمہ۔ البحر الرائق جلد ۲ ص ۲۴۶ میں ہے۔

عباسؓ وحارث عمّان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وجعفر وعقیل اخوان لعلی بن ابی طالب وھو (ای علیؓ) ابن عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان لابی طالب اربعۃ من الاولاد ولد طالب فمات ولم یعقب وکان بینہ و بین عقیل عشر سنین وبین عقیل وجعفر عشر سنین وبین جعفر وعلی عشر سنین وامھم فاطمۃ بنت اسد بن عبد مناف کذا فی غایۃ البیان وجمھرۃ النسب الخ

حضرت عباسؓ اور حارث حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچے ہیں اور حضرت جعفرؓ اور عقیلؓ علیؓ بن ابی طالب کے بھائی ہیں (اور یہ حضور کے چچے زاد بھائی ہوئے) ابوطالب کے چار بیٹے تھے طالب اسی کے نام سے کنیت ابوطالب مشہور تھی عرب کی عادت تھی بڑے بیٹے کے نام سے کنیت رکھتے تھے والتفاول ایضا راجع لہ کتب الکنی) طالب کی اولاد نہ تھی پھر دس سال کے بعد حضرت عقیلؓ اور ان کے بعد دس سال حضرت جعفرؓ اور ان کے بعد دس سال حضرت علیؓ پیدا ہوئے (اور یہ سب صاحب اولاد تھے) اور ان کی ماں فاطمہ بنت اسد بن عبد مناف تھی کتاب غایۃ البیان (للعلامۃ الامیر کاتب الاتقانی المتوفی ۷۵۸ھ) اور کتاب جمھرۃ النسب میں یوں ہی لکھا ہے۔

بحمداللہ تعالیٰ وتوفیقہ ہم نے چونکہ اس باب میں مسئلہ کے ہر پہلو پر مختصر مگر کارآمد بحث کرنی ہے لہٰذا ہم یہ بحث بھی مکمل کرنا چاہتے ہیں۔

۱۔ حافظ محب الطبریؒ (احمدؒ بن عبداللہ المکیؒ المتوفی ۶۹۴ھ) اپنی مشہور کتاب ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوالقربیٰ میں۔

۲۔ اور علامہ قسطلانیؒ (احمدؒ بن محمد المصریؒ المتوفی ۹۳۲ھ) اپنی مشہور تصنیف مواہب اللدنیہ میں۔

۳۔ اور علامہ زرقانیؒ جلد ۱ ص ۱۴۲ محمدؒ بن عبدالباقیؒ بن یوسف الزرقانی المصریؒ المتوفی ۱۱۲۲ھ) شرح المواہب اللدنیہ میں تحریر فرماتے ہیں۔ (عربی عبارت ہم بوجہ طول نہیں پیش کرتے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والد ماجد حضرت عبداللہ کے علاوہ آپ کے بارہ چچے تھے ہم بشمولیت آپ کے والد ماجد کے سب کا اختصاراً تذکرہ کرتے ہیں۔

۱۔ حضرت عبداللہ والد جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کی شادی ہوئی تو ان کی عمر ستر۱۷ہ برس کچھ زیادہ تھی شام کو تجارت کے لیے گئے اور واپس آتے ہوئے مدینہ منورہ میں بیمار ہو کر انتقال کر گئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ابھی ولادت نہیں ہوئی تھی راجع لہ الزرقانی جلد ۱ ص ۱۴۲ وطبقات ابن سعد وغیرہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ ماجدہ کا نام آمنہ بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ الخ تھا اور آپ کی نانی کا نام برہ بنت عبدالعزیٰ تھا (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۱۰) اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دادی کا نام فاطمہ بنت عمرو بن عائذ تھا۔ (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۱۷۹)

۲۔ حارث بن عبدالمطلب، عبدالمطلب کے سب بیٹوں میں بڑے تھے اور اپنے باپ (عبدالمطلب) کی موجودگی میں قبل از ظہور اسلام انتقال کر گئے ان کی اولاد حضرت ابوسفیان (یہ حضرت ابوسفیان بن حرب نہیں جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے والد ہیں۔

ونوفل وربیعۃ ومغیرہ وعبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو سب صحابی ہیں۔

۳۔ ابوطالب ان کا نام عبد مناف ہے۔ یہ حضرت عبداللہ والد حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کے عینی (ماں اور باپ دونوں کی طرف سے) بھائی ہیں نہ خود ایمان لائے نہ اُن کے بڑے بیٹے طالب باقی ان کے تین بیٹے حضرت عقیلؓ حضرت جعفرؓ اور حضرت علیؓ اور ایک بیٹی حضرت ام ہانیؓ سب مسلمان ہوئے۔

بنایہ شرح ہدایۃ جلد ۱ ص ۱۱۱ (للبدر الدین محمودؒ بن احمد العینی الحنفیؒ شارح صحیح بخاری المتوفی ۸۵۵ھ) میں ہے۔

ذھب بعض الشیعۃ (الشنیعۃ) الی	بعض شیعہ (لوگ) کہتے ہیں کہ ابوطالب مسلمان ہو کر مرے
انہ (ای ابوطالب) مات مسلما والذی	لیکن بخاری (وغیرہ) میں اس کے خلاف مذکور ہے
صح فی البخاری بخالفہ انتہی۔	اور یہی صحیح ہے (کہ کفر کی حالت میں مرے)

بخاری کی جس حدیث کی طرف علامہ محقق نے اشارہ فرمایا ہے وہ جلد ۲ ص ۶۷۵ میں بایں الفاظ مروی ہے۔

لما حضرت ابا طالب الوفات	کہ جب ابوطالب کی وفات کا وقت ہوا تو
دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس
وسلم وعندہٗ ابوجہل وعبد اللہ	تشریف لے گئے اور وہاں ابوجہل اور حضرت
بن ابی امیۃ فقال النبی صلی	عبداللہؓ بن ابی امیہ (جو ۸ھ میں مسلمان ہوئے
اللہ علیہ وسلم۔ ای عمّ قل	ہیں) موجود تھے۔ آپ نے فرمایا اے میرے چچے لا الٰہ
لا الٰہ الا اللہ اُحاجُّ لك بہا عند اللہ	الا اللہ پڑھیں تاکہ میں تمہارے لیے خدا تعالیٰ کے ہاں
فقال ابوجہل وعبد اللہ بن ابی	شفاعت کر سکوں ابوجہل وعبداللہؓ بن ابی امیہ نے کہا
امیۃ یا ابا طالب اترغب عن	اے ابوطالب اب تم (اپنے باپ) عبدالمطلب کے
ملۃ عبد المطلب فقال النبی	مذہب سے ہٹنا چاہتے ہو (جب مسلمان نہ ہوا) اور اسی

صلی اللہ علیہ وسلم لاستغفرن لک مالم انہ عنک فنزلت مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

حالت میں فوت ہوگیا) تو حضور نے فرمایا کہ میں تمہارے لیے استغفار کروں گا جب تک کہ مجھے منع نہ کیا جائے (یہ حضور کی شفقت کی بناء پر تھا۔ تو قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی نبی کو اور مومنوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ مشرکوں کے لیے استغفار (دعائے مغفرت) کریں اگرچہ قریبی ہی کیوں نہ ہوں جبکہ ان کو خوب معلوم بھی ہو جائے کہ (وہ کفر و شرک پر موت کی وجہ سے) جہنمی ہیں (حضور نے پھر دعا کرنی بھی چھوڑ دی)

اور جلد ۱ صـ۱۸۱ میں اس روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

فلم یزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرضہا علیہ ویعودان بتلک المقالۃ حتی قال ابوطالب آخر ما کلمہم بہ ھو علی ملۃ عبد المطلب وابی ان یقول لا الہ الا اللہ الحدیث

کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر بار بار یہ کلمہ پیش کرتے رہے اور ابوجہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ وہی بات دہراتے رہے کہ تو اپنے باپ عبد المطلب کی ملت کو ترک کرتا ہے؟ یہاں تک کہ آخری بات ابوطالب نے جو ان سے کہی وہ یہی تھی کہ میں عبد المطلب کی ملت پر ہی ہوں اور اس نے لا الہ الا اللہ پڑھنے سے انکار کر دیا۔

بعینہ یہی حدیث بتغیر بعض الفاظ و باتحاد مضمون مسلم جلد ۱ صـ۴۰ میں مذکور ہے۔ اور صحیح مسلم جلد ۱ صـ۱۱۵ میں یہ روایت بھی منقول ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اھون اھل النار عذابا ابوطالب وھو منتعل بنعلین یغلی منہما دماغہ۔

آپ فرماتے ہیں کہ سب سے ہلکا عذاب دوزخیوں میں سے ابوطالب کو ہوگا (کیونکہ کفر پر رہتے ہوئے بھی حضور کی بڑی حمایت کی) اس کے پاؤں پر (آگ کے) جوتے ہوں گے جس کی وجہ سے دماغ ابلتا ہوگا۔ اعاذنا اللہ منہ ومن سائر انواع العذاب۔

ان صحیح روایات سے ان کا بحالت کفر ہی وفات کرنا ثابت ہوتا ہے وفات سلسہ نبوت میں ہوئی تین دن کے بعد حضرت خدیجہؓ کی وفات ہوئی (نووی جلد ۱ صفحہ ۴۰) بریلوی حضرات کے مفتی احمد یار خاں صاحب نور العرفان صفحہ ۶۲۵ میں لکھتے ہیں کہ۔ ابوطالب نے کی ایسی خدمتیں کی ہیں کہ سبحان اللہ مگر ایمان قبول نہ کرنے کی وجہ سے وہ جنتی نہ ہوئے خیال رہے کہ ابوطالب کے ایمان میں اہل السنت میں اختلاف ہے حق یہ ہے کہ وہ شرعاً مومن نہ تھے الخ

سیرت ابن ہشام مطبوعہ مصر صفحہ ۴۱۶ میں ابن اسحٰق کی روایت ہے کہ مرتے وقت ابوطالب کے ہونٹ ہل رہے تھے حضرت عباسؓ نے (جو اس وقت تک کافر تھے) کان لگا کر سنا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ تم نے جس کلمہ کے لیے کہا تھا ابوطالب وہی کہہ رہے ہیں۔ اس روایت میں چند وجوہ سے کلام ہے۔

۱۔ یہ روایت تاریخ کی ہے حدیث کی نہیں اور صحیح مسلم و بخاری وغیرہ کے مقابل ہے تو ترجیح صحیحین کو ہوگی۔

۲۔ یہ روایت محمد بن اسحٰق سے ہے جس پر اس بحث کو ختم کر کے ہم کلام کریں گے۔

۳۔ اس روایت کے سلسلے میں عباسؓ بن عبد اللہؓ بن معبدؒ گو ثقہ راوی ہیں۔ اور حضرت عبد اللہؓ بن عباسؓ صحابی ہیں مگر بیچ کا ایک راوی رہ گیا ہے تو یہ روایت منقطع ہوئی جو جمہور کے نزدیک حجت نہیں۔ خصوصاً جب اس کے مقابل صحیح و صریح روایت ہو۔

فائدہ۔ بعض علماء کو یہ غلطی ہوئی کہ بخاری و مسلم کے اخیر کے راوی حضرت مسیبؓ ہیں جو فتح مکہ میں مسلمان ہوئے اور ابوطالب کی وفات کے وقت وہ موجود نہ تھے اس لیے علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری کتاب الجنائز میں لکھا ہے کہ یہ روایت بھی مرسل ہے الخ اس سے وہ بخاری و مسلم کی روایت کی اہمیت کو کم

کرنا چاہتے ہیں) ہم نے اسی لیے علامہ عینیؒ کی (بنایہ) سے عبارت نقل کی تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ شاید علامہ عینیؒ بھی اس کے قائل ہیں۔ پہلے تو مرسل حضرات صحابہؓ جمہورؒ کے نزدیک حجت ہے۔ جیسا کہ (۱) تقریب النواوی ص۱۷ میں علامہ نوویؒ لکھتے ہیں۔

اما مرسل الصحابة۔ وھو روایتہ مالم یدرکہ او یحضرہ کقول عائشة اول ما بدئ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی الرؤیا الصالحة فمذھب الشافعیؒ والجماھیر انہ یحتج بہ۔ وقال الاستاذ ابو اسحٰق الاسفرائنی الشافعی انہ لا یحتج بہ الا ان یقول انہ لا یروی الا عن الصحابی والصواب الاول انتہی۔	حضرات صحابہؓ کا مرسل یعنی وہ روایت جو صحابی نقل کرے اور اس وقت کو (جس کی روایت کرتا ہے) نہ پایا ہو یا اس وقت مسلمان تو ہوگیا ہو مگر موجود نہ تھا جیسا کہ حضرت عائشہؓ (حالانکہ یہ اس وقت موجود بھی نہ تھیں یہ ۵ھ نبوت میں پیدا ہوئیں) فرماتی ہیں کہ اول جو آثار وحی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوئے وہ سچی خوابیں تھیں (جو چھ ماہ قبل از بعثت دیکھتے رہے) امام شافعیؒ اور جمہور اہل اسلام فرماتے ہیں کہ ایسا مرسل صحابی حجت ہے۔ امام ابو اسحٰق اسفرائنیؒ (شافعی المذہب) کہتے ہیں کہ جب تک یہ نہ ثابت ہو جائے کہ یہ صحابی کسی تابعی وغیرہ سے روایت نہیں کرتا بلکہ صحابی ہی سے روایت کرتا ہے تو ایسا مرسل حجت ہوگا ورنہ حجت نہ ہوگا۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمہور کا مذہب ہی صحیح ہے کہ مطلقاً مرسل صحابی حجت ہوتا ہے۔

اور نووی جلد۲ ص۳۸۴ میں فرماتے ہیں مرسل الصحابی حجة عند الجمھور۔ انتہی

۲۔ ایسی ہی عبارت کتاب القرأة للبیہقیؒ (المتوفی ۴۵۸ھ) ص۱۴۶ میں مذکور ہے

۳۔ تعلیق الحسن جلد۲ ص۷۷ میں حافظ ابن حجرؒ اور علامہ عراقیؒ سے بھی بعینہا یہی عبارت پیش کی ہے۔ اس کے علاوہ اگر دو منٹ کے لیے یہ بھی تسلیم

کرلیا جائے کہ یہ حدیث مرسل ہے تو جب کہ کوئی اور مرسل یا مرفوع روایت اس کی تائید بن سکے تو جمہور کے نزدیک حجت ہے۔ راجع مقدمۂ نووی صلا۔

اور اس کی مؤید حدیث مسلم جلد اصنہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے بایں الفاظ مروی ہے۔

عن ابی ھریرۃؓ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لعمہ قل لا الہ الا اللّٰہ اشھد لک بھا یوم القیمۃ قال لولا ان تعیرنی قریش یقولون انما حملہ علی ذلک الجزع لاقررت بھا عینک فانزل اللّٰہ تعالیٰ انک لا تھدی من احببت ولکن اللّٰہ یھدی من یشاء	حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے چچا جان لا الٰہ الا اللہ کہہ تاکہ میں تیرے لیے قیامت کے دن گواہی دے سکوں چچے نے جواب دیا کہ اگر مجھے قریش کے عار کا خوف نہ ہو تو میں تیری آنکھیں ٹھنڈی کرتا (یعنی کلمہ پڑھتا جو تجھے خوشی ہوتی) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اے نبی آپ (ہدایت کا راستہ تو بتلا سکتے ہیں) مگر جس سے آپ محبت کرتے ہیں اس کو (حقیقۃً) ہدایت دے دینا خدا تعالیٰ کا کام ہے (آپ کا نہیں)

غنیۃ الطالبین صلا میں ہے فالدعوۃ الیہ علیہ السلام والھدایۃ لیست الیہ لانہ علیہ السلام قال بعثت ھادیا ولیس الیّ من الھدایۃ شئی الا کہ دعوت الی الاسلام تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کام ہے۔ ہدایت دے دینا ان کا کام نہیں، کیونکہ آپ نے خود فرمایا ہے کہ میں ہدایت کا راستہ بتلا تو سکتا ہوں ہدایت دے نہیں سکتا۔ اس کے علاوہ بھی کئی صحیح احادیث اس مضمون کی موجود ہیں کہ ابو طالب کی وفات کفر پر ہوئی (ملاحظہ ہو حاشیہ سیرت النبی از علامہ سید سلیمان ندویؒ ج ۱ ص ۲۴۳) طبع لاہور۔

گو حضرت ابو ہریرہؓ ہجرت کے بعد ۷ھ کو مسلمان ہوئے اور ابو طالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے۔ لیکن جمہور کا مذہب جیسا کہ پہلے ہم نے پیش کیا ہے یہی

ہے کہ مرسلِ صحابی کا حجت ہے نیز ہم نے اس کو تائید کے لیے پیش کیا ہے۔

تدریبُ الراوی۔ للامام جلال الدین سیوطیؒ (المتوفی سنہ ۹۱۱ھ) مصری ص ۲۸ وحبل المتین ص ۱۷ و تعلیق الحسن جلد ۲ ص ۸۷ و ص ۴۸ للمحقق النیموی تلمیذ مولانا عبدالحئی (المتوفی سنہ ۱۳۲۴ھ) وابکار السنن ص ۱۷۹ و ص ۱۳۱ ومقدمہ نووی ص ۱۶ و میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۳ وانہاء السکن مقدمۂ اعلاء السنن ص ۲۴ واللفظ للآخر (لفظ انہاء السکن کے ہیں)

الضعیف یکفی للاعتبار وھذا مجمع علیہ بین المحدثین الخ

ضعیف روایت سے تائید ہو سکتی ہے یہ علماء محدثین کا اتفاقی مسئلہ ہے۔

تو جب ضعیف روایت سے تائید جائز (بلکہ محدثین کا اتفاق) ہے تو یہ مذکورہ بالا صحیح روایت جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ کیوں قابل تائید نہیں

ایک اعتراض اور اس کا مدلل جواب۔

ہو سکتا ہے کہ کوئی صاحب یہ کہہ دیں کہ یہاں مسلم کی روایت میں لعمہ کا لفظ ہے جس کا معنی ہے کہ اپنے چچا کو کہا تو جب آپ کے ابو طالب کے بغیر بھی اور بہت سے چچے تھے تو ہو سکتا ہے کہ کوئی اور مراد ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نووی جلد ۱ ص ۴۱ اور فتح الملہم جلد ۱ ص ۱۹۷ میں ہے

فقد اجمع المفسرون علی انھا نزلت فی ابی طالب وکذا نقل اجماعھم علی ھذا الزجاج (المتوفی سنہ ۳۱۱ھ) وغیرہ الخ

سب اہل تفسیر کا اتفاق ہے کہ یہ آیت (انک لاتھدی الخ) ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی امام زجاجؒ وغیرہ نے بھی اس اجماع کو نقل کیا ہے۔

نیز مسلم جلد ۱ ص ۱۱۵ میں ہے۔

عن عبد اللّٰہ بن الحارث قال سمعت العباس یقول قلت یارسول اللّٰہ ان

حضرت عبد اللہؓ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے اپنے چچا حضرت عباسؓ سے سنا وہ فرماتے ہیں

ابا طالب کان یحوطك وینصرك ویغضب لك فهل نفعه ذلك قال نعم وجدته فی غمرات من النار فاخرجته الی ضحضاح[1]

کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حضرت ابوطالب کا کیا حال ہوگا وہ تو آپ کی حفاظت کرتا تھا مدد کرتا رہا۔ آپ کے لیے لوگوں سے جھگڑتا (ناراض ہوتا) رہا تو کیا اس کو نفع پہنچے گا آپ نے فرمایا ہاں میں نے اس کو جہنم کی گہری آگ میں پایا اور میں نے اس کو نکالا تھوڑی آگ کی طرف (یعنی ان احسانات کی وجہ سے کچھ تخفیف ہوگئی اور میری نسبت اس کا سبب بنی)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت عباس رضی ان احسانات کے متعلق سوال کرتے ہیں جو ابوطالب نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیے اس سے معلوم ہوا کہ وہ روایت جو محمد بن اسحاق نے (بلسندہ) حضرت عباس سے نقل کی ہے۔ وہ صحیح نہیں کیونکہ جب حضرت عباس نے ابوطالب سے کلمۂ توحید خود سنا تو حضرت عباس ضرور فرماتے یا رسول اللہ ابوطالب نے تو وہ کلمہ (لا الٰہ الا اللہ من قال دخل الجنۃ) پڑھا تھا۔ حضرت عباس نے جب خود سنا تھا تو اس کو کیوں نہ پیش کیا جو ان احسانات کا تذکرہ فرماتے گئے معلوم ہوا کہ ابن اسحاق کی روایت قابل اعتبار نہیں۔ نیز حضرت ابن عباس سے جو مسلم ج ۱ ص ۱۱۵ اھون اھل النار الحدیث پیش ہو چکی ہے۔ اس کی واضح دلیل ہے کہ ابوطالب کی وفات کفر پر ہوئی ہے۔

نیز حضرت علی فرماتے ہیں کہ جب میرے باپ ابوطالب کی وفات ہوگئی تو میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا کہ آپ کا چچا گمراہ وفات

---

[1] ضحضاح جو تھوڑا پانی ہو۔ ٹخنوں تک پہنچے۔ نووی جلد ا ص ۱۱۵ ۔

پاچکا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جا کر دفن کر دو مندرجہ ذیل احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ ابوداؤد جلد ۲ ص ۱۰۲ ان عمك الشيخ الضال قد مات قال اذهب فوار اباك الخ ترجمہ گذر چکا ہے۔

۲۔ نسائی جلد ۱ ص ۲۱۹ ۔ ۳۔ طبقات ابن سعدؒ (المتوفی ۲۳۰ھ جلد ۱ ص ۷۹ قسم اوّل۔ ۴۔ بیہقی جلد ۳ ص ۳۹۸ ۔ ۵۔ نصب الرآیہ جلد ۲ ص ۲۸۱ ۔ ۶۔ الدرایہ ص ۱۴۵ ۷۔ مسند احمد جلد ۱ ص ۹۷ ۔ ۸۔ وابن ابی شیبہ جلد ۳ ص ۱۴۲ ۔ ۹۔ و فتح الملہم جلد ۱ ص ۱۹۷ کہ آپ کا چچا بڈھا گمراہ مر چکا ہے حضور نے فرمایا جا کر چھپا دو (یعنی دفن کر دو)

اور شرح مہذب جلد ۵ ص ۲۵۸ اور بیہقی جلد ۳ ص ۳۰۵ میں روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا مانگی یہاں تک کہ یہ آیت (ماكان للنبي والذين امنوا الآية) نازل ہوئی۔

اور ابوداؤد طیالسیؒ (المتوفی ۲۰۴ھ) ص ۱۹ اور منتقی الاخبار لابن جارودؒ (المتوفی ۲۵۲ھ ص ۲۶۹) اور نصب الرآیہ جلد ۲ ص ۲۸۲ میں ہے فقلت انه مات مشركا فقال اذهب فواره کہ وہ مشرک مر گیا ہے آپ نے فرمایا کہ جا کر دفن کر دو۔ اس کو امام شافعیؒ نے بھی روایت کیا ہے۔ نصب الرآیہ جلد ۲ ص ۲۸۲ حضرت امام شافعیؒ کی یہ روایت کتاب الام ص ۱۵۱ ج ۷ اور مسند شافعیؒ ص ۱۲۵ میں مذکور ہے۔

ہم نے اصولی طور پر چند اشارے کر دئیے ہیں زیادہ تفصیل کی گنجائش نہیں۔

فائدہ۔ سید احمدؒ بن سید زینی دحلانؒ نے اسنی المطالب فی نجات ابی طالب کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں اس قسم کی ضعیف اور موضوع حدیثیں پیش کی ہیں ہم نے اصولی طور پر ان کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ یہاں ہم حافظ الدنیا ابن حجر عسقلانیؒ کی ایک مختصر مگر جامع اور مانع عبارت پیش کرتے ہیں۔

بحوالہ فتح الملہم جلد ۱ ص ۱۹۷ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک رسالہ

قال الحافظ ابن حجرؒ و وقفت علی جزؒ جمعہ بعض اہل الرفض اکثر فیہ من الاحادیث الواھیۃ الدالۃ علی اسلام ابی طالب ولا یثبت من ذالک شیٔ وقد لخصت منہ فی ترجمۃ ابی طالب من کتاب الاصابۃ الخ

دیکھا ہے کہ جس کو ایک رافضی نے جمع کیا ہے اور اس میں کمزور ضعیف اور واہیات روائتیں ابوطالب کے اسلام پر نقل کی ہیں اور ان میں سے ایک چیز (حدیث) بھی ثابت نہیں جیسا کہ میں نے اپنی کتاب الاصابۃ فی تذکرۃ الصحابۃؓ میں ان کا خلاصہ درج کر دیا ہے۔

ہم نے وعدہ کیا تھا کہ محمد بن اسحٰق کا کچھ معمولی سا تعارف کرائیں گے کہ کتب اسماء الرجال میں اس پر بہت بسط سے کلام کیا گیا ہے ہم یہاں چند حوالے پیش کر دیتے ہیں تاکہ وہ بصیرت کا ذریعہ ہو جائیں یہاں دو بحثیں ہیں۔ اوّل محمد بن اسحٰق کا حضرات محدثینؒ کے نزدیک کیا درجہ ہے؟ ثانی ارباب تاریخ کے ہاں ان کا کیا درجہ ہے؟

بحث اوّل :۔ حضرات محدثین کے نزدیک محمد بن اسحٰقؒ بن یسار (المتوفی ۱۵۱ھ) کا درجہ یہ ہے جو مندرجہ ذیل درج ہے۔ توجیہہ النظر ص ۲۹۰۔

۱۔ قال ابو زرعۃؒ ابن اسحٰق لیس یمکن ان یقضٰی لہ بشیٔ الخ

محدث ابو زرعہ رازیؒ فرماتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ محمد بن اسحٰق کے لیے کسی چیز کا فیصلہ کیا جائے۔ (یعنی ضعیف ہے اور ناقابل احتجاج)

۲۔ الجوھر النقی للعلامۃ الماردینیؒ (المتوفی ۷۴۹ھ) جلد ۱ ص ۱۵۵ میں ہے۔ الکلام فی ابن اسحٰق مشھور۔ کہ محمد بن اسحٰقؒ کے بارے میں حضرات محدثینؒ کے نزدیک کلام مشہور ہے۔

۳۔ فی سنن الکبریٰ للبیھقیؒ فی باب تحریم قتل ماله روح میں ہے۔

وکذا فی جلد ا صلـ۲۶۳ الحفاظ متوفی | حفاظ (محدثین) جس روایت کو تنہا محمدؒ بن اسحٰقؒ
ما ینفرد بہ ابن اسحٰق الخ | پیش کرے اس سے بچتے (اور اجتناب کرتے) ہیں۔

۴۔ تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبیؒ جلد ا صـ۱۶۳ میں ہے۔

حدیثہ ینزل عن درجۃ الصحۃ الخ | ابن اسحٰق کی روایت صحت کے درجہ سے گری ہوئی ہے۔

۵۔ تذکرۃ الحفاظ جلد ا صـ۱۶۴ میں ہے۔

قال الدار قطنی لا یحتج بہ الخ | امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ محمدؒ بن اسحٰقؒ قابل احتجاج نہیں۔

۶۔ الدرایہ لابن حجرؒ صـ۱۹۳ میں ہے۔

ابن اسحٰق لا یحتج بہ ما انفرد بہ | ابن اسحٰقؒ جب احکام (میں سے کوئی حکم) پیش
من الاحکام فضلا عما اذا خالفہ ' | کرے تو وہ قابل احتجاج نہیں چہ جائیکہ جب
من ھو اثبت منہ۔ انتہی۔ | اس سے زیادہ ثقہ اس کے مخالف ہو۔

۷۔ الترغیب والترھیب جلد ۳ صـ۲۹۰ للمنذریؒ (المتوفی ۶۵۶ھ) وفتح المغیث صـ۱۲۰ للسخاویؒ (المتوفی ۹۰۲ھ) تلمیذ حافظ ابن حجرؒ میں ہے۔

قال احمدؒ ابن اسحٰق رجل یکتب | امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ ابن اسحٰقؒ سے تاریخ کی باتیں
عنہ المغازی واذا جاء الحلال | تو لکھی جا سکتی ہیں لیکن جب حلال و حرام کا مسئلہ ہو تو
والحرام اردنا قوما ھکذا الخ | ہم ایسی قوم کے طالب ہوں گے اور ہاتھ کی انگلیاں
| قبض کریں (یعنی ہاتھ کی انگلیوں کی طرح مشہور ظاہر
| باہر اور ثقہ و مضبوط ہوں۔

۸۔ کتاب الضعفاء صـ۵۲ للنسائیؒ میں ہے محمد بن اسحٰق لیس بالقوی انتہی
محمد بن اسحٰق قوی نہیں ہے

۹۔ تاریخ خطیب بغدادیؒ (المتوفی ۴۶۳ھ) جلد ا صـ۲۲۷ میں ہے۔

قال محمد بن احمد بن عبد اللہ | محمدؒ بن احمدؒ بن عبد اللہؒ بن نمیرؒ (محدث مشہور)

بن نمیرؒ محمد بن اسحٰق یروی عن المجهولین بواطیل الخ — فرماتے ہیں کہ ابن اسحٰق مجہول راویوں سے باطل روایتیں پیش کرتا ہے۔

۱۰۔ میزان الاعتدال جلد ۳ ص ۲۴ میں ہے۔

وما انفرد به ففیه نکارة الخ — جس روایت کو تنہا محمد بن اسحٰق پیش کرے تو اس میں نکارۃ ہوتی ہے۔

۱۱۔ زاد المعاد جلد ا ص ۱۴۳ حافظ ابن القیمؒ (المتوفی ۷۵۱ھ) امام احمدؒ بن حنبلؒ کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

قال احمدؒ هذا حدیث منکر ووهّی ابن اسحٰق۔ — یہ روایت منکر ہے اور ابن اسحٰق کو ضعیف اور واہی قرار دیا۔

۱۲۔ تہذیب التہذیب جلد ۹ ص ۴۲ میں ہے۔

قال مالك ابن اسحٰق دجال من الدجاجلة الخ — امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ابن اسحٰق دجال ہے دجالوں میں سے۔

۱۴۔ میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۲۱ میں ہے۔

قال سلیمٰن التیمی کذاب و قال هشام بن عروه کذاب وکان یحیٰی ابن سعید ومالك یجرحان ابن اسحٰق وقال مالك دجال من الدجاجلة وقال یحیٰی بن سعید القطان اشهد ان محمد بن اسحٰق کذاب وقال یحیٰی بن معین لیس بذالك الخ۔ — سلیمن التیمیؒ فرماتے ہیں کہ ابن اسحٰق کذاب ہے، ہشامؒ بن عروہؒ کہتے ہیں کہ (محمد بن اسحٰق) کذاب ہے یحیٰیؒ بن سعیدؒ اور امام مالکؒ (بہت) گرایا کرتے تھے۔ ابن اسحٰق کو اور امام مالکؒ کہتے ہیں کہ ابن اسحٰقؒ دجال ہے دجالوں میں سے یحیٰیؒ بن سعید القطانؒ فرماتے ہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ محمد بن اسحٰق کذاب ہے یحیٰیؒ بن معینؒ کہتے ہیں کہ ابن اسحاق کسی قابل نہیں۔

فائدہ: میزان الاعتدال جلد ۱ ص ۳ میں علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں۔

واردی عبارات الجرح دجال کذاب الخ — جرح کی عبارتوں میں سب سے زیادہ ردی عبارت دجال اور کذاب کی ہے (یعنی وہ روایت جس میں کذاب و دجال راوی ہو تو وہ گری ہوئی اور مردود روایت سمجھی جائے گی)

ہم نے یہ چند حوالے نقل کیے ہیں ورنہ چالیس سے زائد اور ہمارے پاس موجود ہیں بعض لاعلم و ناواقف لوگ کہتے ہیں کہ امام مالکؒ نے اس قول سے رجوع کیا تھا۔ مگر کتب اسماء الرجال میں ایک بھی صریح و صحیح حوالہ مذکور نہیں کہ امام مالکؒ نے رجوع کیا ہو۔ بعض نے یہ تو کہا ہے کہ ممکن ہے کہ امام مالکؒ نے رجوع کیا ہو۔ بعض نے یہ تو کہا ہے کہ امام مالکؒ چونکہ ابن اسحٰق کے پاس بیٹھے نہیں اور اس کو جانتے نہیں تھے اس لیے یہ کہا ہے مگر یہ کسی نے بھی کتب اسماء الرجال میں نہیں لکھا کہ امام مالکؒ نے رجوع کیا ہے۔ اچھا ہم ایک منٹ کے لیے مان بھی لیں کہ امام مالکؒ نے رجوع کر لیا ہے لیکن سلیمان تیمیؒ کہتے ہیں کہ وہ کذاب ہے ہشامؒ بن عروہؒ کہتے ہیں کہ کذاب ہے اور یحییٰؒ بن سعید القطانؒ کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ کذاب ہے اسی طرح جو پہلے حوالے پیش کیے گئے انہوں نے تو رجوع نہیں کیا یا اگر کیا ہے تو بتلایا جائے وَاَنّٰی لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ۔ بعض لوگوں نے ابن اسحٰق کی روایات کو قبول بھی کیا ہے اور بعض نے مثلاً مولانا عبد الحی لکھنویؒ وغیرہ نے کچھ اعتماد اس پر ظاہر کیا ہے مگر کتب اسماء الرجال کے مقابلہ میں ان کی بات قابل قبول نہیں ہم اس پر زیادہ کلام نہیں کرتے اختصاراً عرض کیے دیتے ہیں مقدمہ زیلعیؒ ص ۴۹ میں ہے۔

مولانا عبد الحیؒ له اوہام شاذة لہ — حضرت مولانا عبد الحیؒ کی بعض شاذ آراء ہیں

تقبل فی المذہب واستندلہ لکتب التجریح من غیران یتعرف دخائلھا اویکون مرضیا عند من یعرف ماھنالك انتہی۔

جو مذہب (حنفی) میں غیر مقبول ہیں اور کتب جرح وتعدیل میں ان کا کسی طرف مائل ہو جانا بغیر ان کے مقامات کی تحقیق کے ارباب فن کے ہاں ناقابلِ قبول ہے (محصلہ)

قول فیصل یہ ہے کہ محمد بن اسحٰق کی ایسی روایت جو احکام اور حلال وحرام کی نہ ہو۔ اور کوئی اہم بات بھی نہ ہو۔ قرآن وحدیث صحیح سے متعارض بھی نہ ہو۔ اور اس کی سند میں مجہول ومدلس راوی بھی نہ ہو اور تنہا محمد بن اسحٰق نہ ہو بلکہ اس کا کوئی متابع اور شاہد بھی ہو۔ تو اس کی روایت تسلیم کر لی جائے گی مثلاً فضائل وغیرہ میں اس کی روایت مان لی جائے گی لیکن جب صحیح حدیث کے مقابل ہو تو ناقابل قبول ہے مثلاً جس مسئلہ کی وضاحت ہم نے کی کہ بخاری ومسلم وغیرہ میں ابوطالب کا بحالت کفر مرنا مروی ہے اور محمد بن اسحٰق کی روایت میں مسلمان ہونا ثابت ہوتا ہے (جو کہ سیرت ابن ہشام میں منقول ہے) تو اوّل اس روایت میں ایک راوی مجہول ہے پھر صحیحین سے تعارض بھی ہے تو محمد بن اسحٰق کی روایت تسلیم نہ ہو گی محمد بن اسحٰق کے متعلق یہی محقق رائے ہے و هذا هو الحق وللتفصيل موضع اخر۔

بحث ثانی محمد بن اسحٰق کا درجہ تاریخ میں۔ بعض علماء نے تاریخ میں ان کو امام کہا ہے۔

۱۔ البدایہ والنہایہ لابن کثیرؒ جلد ۴ صفحہ ۱۱۰ میں ہے۔

محمد بن اسحٰق امام فی المغازی الخ۔ کہ محمد بن اسحٰق تاریخ میں امام ہے۔

۲۔ قانون الموضوعات صفحہ ۲۴۸ میں ہے مختلف فی الاحتجاج بہ والجمھور علی قبولہ فی السیر الخ۔

اس کے قابل احتجاج ہونے میں اختلاف ہے لیکن جمہور سیرت میں اس کی بات کو مانتے ہیں۔

اس قسم کے اور بھی بہت سے اقوال ہیں مگر خوفِ طوالت کی وجہ سے ہم پیش کرنے سے قاصر ہیں حق بات اس بحث میں بھی یہ ہے کہ مطلقاً تاریخ میں ان کی بات حجت ہو ایسا نہیں بلکہ ان اشیاء میں حجت ہے جو شاذ نہ ہوں اور اہل کتاب سے نہ لی گئی ہوں وغیرہ ذٰلك من الاشیاء القادحة

ا۔ تذکرۃ الموضوعات ص۱۲ میں ہے۔

قال احمدؒ ثلاث کتب لیس لھا اصول المغازی والملاحم والتفسیر فمن اشھرھا (کتب المغازی) مغازی محمد بن اسحٰق وکان یأخذ من اھل الکتاب الخ۔	امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ تین قسم کی کتابیں ہیں جو اکثر بے اصل ہوتی ہیں۔ تاریخ جنگوں کے واقعات اور تفسیر۔ ان مشہور بے اصولی کتابوں میں کتاب محمد بن اسحٰق کی بھی ہے۔ اور یہ اہل کتاب (یہود اور نصاریٰ سے) روایت کرلیا کرتا تھا۔

۲۔ میزان الاعتدال جلد۳ ص۲۱ میں ہے۔

قال ابن معین قد حشا فی السیرة من الاشیا المنکرة والاشعار المکذوبة انتہی۔	امام ابن معینؒ فرماتے ہیں کہ اس نے اپنی سیرت کو منکر اور جھوٹی روایات اور اشعار سے پُر کیا ہوا ہے۔

۳۔ موضوعات کبیر ص۱۰۱ ملا علی القاریؒ (المتوفی ۱۰۱۴ھ) میں ہے۔

کان ابن اسحٰق یأخذ من اھل الکتاب الخ	محمد بن اسحاقؒ اہل کتاب سے روایت کیا کرتا تھا۔

۴۔ تذکرۃ الحفاظ جلد ا ص۱۶۴ میں ہے۔

والذی تقرر العمل ان ابن اسحٰق الیہ المرجع فی المغازی والایام النبویة مع انه یشذ باشیاء الخ	جو بات قابلِ عمل ہے وہ یہ ہے کہ مغازی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غزوات میں ابن اسحٰقؒ کی بات مانی جائے گی مگر وہ بعض چیزیں شاذ بھی پیش کرتا ہے۔

قول فیصل تاریخ میں بھی یہی ہے کہ اس کی وہ باتیں قابل تسلیم ہیں جو بالدلائل (نقلیہ و عقلیہ) ثابت ہو جائیں کہ اُس نے وہ اہل کتاب سے نہیں روایت کیں اور کوئی روایت شاذ بھی نہ ہو۔ وہو الحق۔

۴۔ آپ کے چوتھے چچے زبیر تھے۔ انہوں نے بھی اسلام کا زمانہ نہیں پایا، اُن کی مذکر اولاد میں سے زبیرؓ اور صاحبزادیوں میں ضباعہؓ و صفیہؓ و ام الحکمؓ و ام زبیر مسلمان ہوئے۔

۵۔ ابولہب (نام عبد العزیٰ ہے) ان کے دو بیٹے عتبہؓ اور معتبؓ مسلمان ہوئے۔ طبقات ابن سعد میں تصریح کی کہ ابولہب کا لقب عبد المطلب نے دیا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ ابولہب نہایت حسین و جمیل تھا۔ اور عرب میں گورے چہرے کو شعلۂ آتش کہتے ہیں فارسی میں بھی آتشیں رخسار کہتے ہیں۔ ۶۔ غیداق نام مصعب ہے۔ ۷۔ مقوم۔ حضرت حمزہؓ کے عینی بھائی تھے۔ ۸۔ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید الشہداء المتوفی شہید ا۳ھ۔ ۹۔ ضرار۔ اسلام کا زمانہ نہیں پایا، حضرت عباسؓ کے عینی بھائی ہیں۔ ۱۰۔ حضرت عباسؓ جلیل القدر صحابی ہیں۔ ۱۱۔ حجل نام مغیرہ ہے۔ ۱۲۔ قثم بچپن میں وفات پائی اور حارث کے عینی بھائی ہیں۔ ۱۳۔ عبد الکعبہ بچپن میں وفات ہوئی۔ عبد اللہ کے عینی بھائی ہیں۔ اوجز السیر ص۴ و ۵ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صرف نو چچوں کا ذکر ہے۔ حارثؓ، زبیرؓ۔ حجلؓ، ضرارؓ، مقومؓ۔ ابولہبؓ، ابوطالبؓ حضرت حمزہؓ اور حضرت عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور لکھا ہے کہ سب سے چھوٹے حضرت عباسؓ تھے۔ ایسا لگتا ہے کہ انہوں نے صرف ان کا ذکر کیا ہے جو جوان ہوئے اور اُن کا تذکرہ نہیں کیا جو بچپن میں فوت ہو گئے تھے اور بعض ناموں میں بھی کچھ فرق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فائدہ:۔ عبد المطلب کی مختلف بیویوں سے یہ اولاد تھی

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چھ پھوپھیاں تھیں۔ حضرت صفیہؓ۔

عائشہ۲، بیضاء۳ یا ام حکیم، امیمہ۴ یا عیمہ، برۃ۵ یا بریۃ، اروٰی۶ (کذا فی سیرۃ النبی الجلیل ص۱۶
ولوجیز السیر ص۵ للامام ابی الحسین احمد بن الفارسؒ المتوفی ۳۹۵ھ
وزاد المعاد جلد ۱ ص۲۶) ہم نے بہت سا حصہ دیگر ضمنی مسائل اور تاریخ میں صرف
کردیا ہے۔ مگر کیا کرتے طلبہ کرام کے افادہ کے لیے یہ سب کچھ کیا گیا ہے اب ہم
اصل مقصد کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

رجع الحدیث

۱۹۔ مراقی الفلاح اور الطحطاوی شرح نور الایضاح مطبوعہ مصر ص۴۲۴ میں وہی
عبارت ہے، جو البحر الرائق سے ہم نے پیش کی ہے اور حضرت مولانا الحافظ الحاج
استادی واستاد علماء الہند محمد اعزاز علی صاحبؒ نے نور الایضاح کے عربی حاشیہ
ص۱۵۰ میں یہ عبارت مذکورہ از البحر الرائق نقل کی ہے اور اسی کے قریب عمدۃ الرعایہ
جلد ۱ ص۲۹۹ میں مولانا عبد الحئی تحریر فرماتے ہیں۔

۲۰۔ فتاوٰی برہنہ جلد ۲ نولکشور ص۸

ونہ باولاد علیؓ ونہ عباسؓ وجعفرؓ وعقیلؓ و
حارث بن عبد المطلب ونہ بموالی ایشاں الخ

کہ حضرت علیؓ، عباسؓ، جعفرؓ وعقیلؓ اور حارث بن عبد المطلب
کی اولاد میں سے کسی کو زکوٰۃ دینا درست نہیں اور نہ
اُن کے غلاموں کو۔

۲۱۔ مالابد ص۱۰۹ قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتیؒ (المتوفی ۱۲۵۲ھ) فرماتے ہیں۔

بنی ہاشم و موالی آنہا نہ دہد مگر صدقہ نفل و
اولی صدقہ نفل بنی ہاشم را دہد کہ زکوٰۃ بر
ایشاں حرام است۔

بنو ہاشم اور ان کے غلاموں کو زکوٰۃ دینی جائز
نہیں ان کو پہلے نفلی صدقات دیے جائیں
کیونکہ زکوٰۃ ان پر حرام ہے۔

۲۲۔ امام غزالی محمدؒ بن محمد غزالیؒ (المتوفی ۵۰۵ھ) اپنی کتاب کیمیائے سعادت میں
جس کا اردو ترجمہ بنام اکسیر ہدایت ص۹۲ شائع ہو چکا ہے فرماتے ہیں

اسی سبب سے کہ زکوٰۃ بخل کی ناپاکی کو دل سے دور کرتی ہے۔ اور زکوٰۃ اس پانی کی مانند ہے جس سے نجاست دھوئی جاتی ہے اسی وجہ سے زکوٰۃ اور صدقہ کا مال جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ تعالےٰ وسلم اور آپ کی اہل پر حرام ہے۔

۲۳۔ بہشتی زیور حصہ سوم ص۳۴ میں مولانا تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں کہ سیّدوں کو اور علویوں کو اسی طرح جو حضرت عباسؓ یا حضرت جعفرؓ یا حضرت عقیلؓ یا حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہو زکوٰۃ اور صدقات واجبہ مثلاً عشر اور صدقۃ الفطر نذر اور کفارہ دینے جائز نہیں۔

۲۴۔ تعلیم الاسلام حصہ چہارم ص۸۸ میں ہے سیّد اور بنو ہاشم کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۵۔ حقوق اور فرائض اسلام ص۱۸۲ میں ہے اسی طرح بنو ہاشم کے تین خاندانوں اہل علیؓ اہل عباسؓ اور اہل حارث (وغیرہ) کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ (دوسرے دلائل سے اہل جعفرؓ اور اہل عقیلؓ کا بھی یہی حکم ثابت ہے)

۲۶ المصالح العقلیہ والنقلیہ جلد ا ص۱۱۰ میں ہے صدقات لوگوں کے مال کی میل ہے کہ نہ محمد کے لیے حلال ہے نہ اہل محمد کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

۲۷۔ فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص۱۲۱ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ المتوفی ۱۳۲۳ھ لکھتے ہیں کہ سیّد کو زکوٰۃ دینی درست نہیں۔

۲۸۔ رحمۃ للعلمین جلد ا ص۲۳۴ بھی یہی مضمون موجود ہے۔

۲۹۔ رسائل ارکان اربعہ مولانا کریم بخش صاحبؒ ص۳۲ میں ہے۔ صحیح اور معتبر یہی ہے کہ بنی ہاشم اولاد علیؓ و عباسؓ و جعفرؓ و عقیلؓ و حارث کو زکوٰۃ و صدقۂ فطر وغیرہ دینا درست نہیں۔

۳۰ براہین قاطعہ ص۱۸ میں ہے کہ زکوٰۃ بنی ہاشم کو جائز نہیں کیونکہ اوساخ الناس ہے (محصلہ)

۳۱۔ امداد الفتاویٰ المعروف بفتاویٰ اشرفیہ جلد ا ص ۱۷۱ میں ہے۔

سوال :۔ سیدوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے یا نہیں؟

الجواب :۔ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا درست نہیں خواہ دینے والا بھی بنی ہاشم ہو یا کوئی اور ہو۔

لقوله علیه السلام لابی رافع مولی	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو رافع رضی
القوم من انفسهم وانا لاتحل لنا	سے فرمایا کہ قوم کا غلام انہیں میں سے ہوتا ہے اور
الصدقة اورده فی التیسیر عن	ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں اور ہدایہ میں لکھا ہے
ابی داؤد والترمذی واللفظ لهما	کہ بنو ہاشم کو صدقہ دینا جائز نہیں اور نہیں اعتبار
والنسائی وفی الهدایة ولا تدفع	اس قول کا جو کہ جواز صدقہ بنو ہاشم پیش کیا
الی بنی هاشم الخ قلت ولا تعتبر	کرتے ہیں کہ جب ان کو خمس نہیں ملتا تو زکوٰۃ
بما یذکر من جوازها لهم	جائز ہوگی یہ قول اس لیے بھی غیر معتبر ہے کہ نص
لسقوط عوضها وهو الخمس لانه	صریح کے مقابل میں یہ قیاس ہے جو غیر مقبول
قیاس فی مقابلة النص	ہوگا (نص لا یحل لنا الصدقۃ او کما قال)
ثم هذا القیاس نفسه لا یتم	پھر یہ قیاس بھی تام نہیں کیونکہ آپ نے علت
لانه علیه السلام علل حرمتها	اوساخ الناس بتلائی ہے۔ خمس الخمس علت نہیں
بکونها اوساخ الناس لا لتعویض	قرار دی رہا خمس کا مشروع ہونا تو وہ ایک مستقل
الخمس ههنا وانما هی حکمة	حکم ہے علت نہیں جب یہ علت نہ ٹھہری تو خمس
مستقلة فی مشروعیة حکم	کے نہ ہونے سے حلت زکوٰۃ نہیں آسکتی۔
الخمس فلما لم یکن علة	(کیونکہ علت اوساخ الناس ہے جو اب بھی باقی ہے)
لم یلزم من ارتفاع الخمس	اور خدمت سادات کی ہدایا وصدقات نافلہ
ارتفاع حرمة الزکوٰة۔	سے ممکن ہے اور وہ ان کے لیے حلال۔ الخ

۳۲- علامہ عبدالحی لکھنوی (المتوفی ۱۳۰۴ھ) کے مجموعہ فتاوی عبدالحیؒ جلد ا ص ۲۸۱ میں ہے۔ عیون المذہب میں ہے کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا بالاجماع درست نہیں۔ اور ایسا ہی برہان شرح مواہب الرحمٰن سے نقل کیا ہے۔ اور قریباً قریباً یہی عبارت شرح ملتقی الابحر سے نقل کی ہے اور النہر الفائق سے بھی یہی نقل کی ہے آگے مولانا بحر العلومؒ کی کتاب رسائل الارکان سے عبارت نقل کی ہے کہ جو روایت ابو عصمہ نے امام ابو حنیفہؒ سے جواز کی نقل کی ہے مخالف ہے روایات صحاح کے۔

وهذا كله خطاء وغلط لانه مخالف للنصوص القاطعة

یہ جواز کی روایت بالکل غلط ہے کیونکہ یہ نص قطعی کے مخالف ہے۔

ان مذکورہ بالا عبارات فقہ سے بخوبی یہ حقیقت واضح ہو چکی ہے کہ سادات کیلئے زکوٰۃ جائز نہیں ہے بعض اور عبارات بھی موجود ہیں مگر بوجہ طوالت ان کو ترک کیا جاتا ہے

حضرت مولانا عبدالحیؒ رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ جو کہ فتاویٰ جلد ا ص ۲۸۶ میں بایں الفاظ منقول ہے۔ امام طحاویؒ کی یہ عبارت (جس کو ہم آگے پیش کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ) اختیار کرنے کے قابل نہیں ہے اس لیے کہ فقہاء معتبرینؒ میں سے کسی نے اس قول طحاویؒ پر فتویٰ نہیں دیا اور جس فقیہ نے مثل الیاس زادہؒ قہستانیؒ برجندیؒ شرنبلالیؒ کے اس روایت کو نقل کیا ہے صرف امام طحاویؒ کے اس قول فبهذا ناخذ کی روایت پر اکتفاء کی ہے اور جلد ا ص ۱۹۴ میں ہے اگرچہ امام طحاویؒ نے اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے مگر امام طحاویؒ کا قول مردود ہے۔ انتہٰی یہاں دو بحثیں ہیں ایک یہ کہ علامہ عبدالحی لکھنویؒ اور ان کے دوسرے مؤید حضرات جن کے فتوے مجموعہ فتویٰ میں درج ہیں سب اس کے قائل ہیں کہ سادات کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں اور یہی مذہب ہے جمہور اہل اسلام کا اس فتویٰ میں ہمیں ان تمام بزرگوں سے سو فیصدی اتفاق ہے اور یہی مذہب مفتیٰ بہ ہے اور حق ہے اور یہی جمہور صحابہ کرامؓ و تابعینؒ

اور تبع تابعینؒ اور ائمہ اربعہؒ و اہل ظاہر اور جمہور سلف اور خلفؒ کا مذہب ہے۔ وہو الحق۔ دوسری بحث یہ ہے کہ یہ بزرگ امام طحاویؒ کے قول کو غیر مختار و مردود قرار دیتے ہیں اگر امام طحاویؒ جواز کے قائل ہوتے تو یقیناً ان کا قول جمہور کے مخالف مردود ہوتا لیکن بحث یہ ہے کہ آیا امام طحاویؒ جواز کے قائل ہیں یا عدم جواز کے؟ ہماری اصلی غرضِ تصنیف یہی بحث تھی اور اسی لیے ہم نے اس رسالہ کا نام الکلام الحاوی فی تحقیق عبارۃ الطحاویؒ رکھا ہے اب ہم اس پر کلام کرتے ہیں غور سے سُنیں۔

چھٹا باب

راقم الحروف کہتا ہے کہ امام طحاویؒ کی عبارت کو نقل کرنے والے دو گروہ ہیں جس نے امام طحاویؒ کی کتاب شرح معانی الآثار کا نام تو سنا ہے مگر کتاب قطعاً نہیں دیکھی دوسرا گروہ وہ ہے جس نے طحاوی شریف تو دیکھی ہے مگر عبارت میں غور نہیں کیا جیسے علامہ عبدالحیؒ اور بعض دوسرے بزرگ اب ہم ان بعض حضرات کے حوالے بتلاتے ہیں جن کی عبارات ہماری نظر سے گذری ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ امام طحاوی جواز کے قائل ہیں۔ ۱۔ علامہ عبدالحیؒ اور چند وہ بزرگ جن کے نام مجموعہ فتاوٰی میں درج ہیں۔

۲۔ شارح ملتقی الابحر۔ ۳۔ مصنف النہر الفائق۔ ۴۔ علامہ برجندی عبدالعلی رح۔
۵۔ علامہ شرنبلالیؒ ۶۔ الیاس زادہؒ۔ ۷۔ قہستانیؒ۔ ۸۔ صاحب العرف الشذی۔ ۹۔ سید جلال الدین الخوارزمیؒ کرمانیؒ صاحب الکفایہ شرح ہدایہ۔ ۱۰۔ اور صاحب فتاوٰی برہنہ وغیرہ۔

ہم بعض کی عبارتیں پیش کرتے ہیں۔

۱۔ جامع الرموز (شرح مختصر الوقایۃ مطبوعہ نولکشور ص۱۵۰) شمس الدین محمد مفتیؒ بخارا المعروف بقہستانیؒ (المتوفی ۹۶۲ھ) میں ہے۔

وفی شرح معانی الآثار للطحاوی وعن ابی حنیفۃ روایتان وبالجواز نأخذ الخ

امام طحاویؒ فرماتے ہیں اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں کہ امام ابو حنیفہؒ سے دو روایتیں ہیں۔ جواز کی۔

۲۔ عدم جواز کی (ہم دقائل اس کے امام طحاویؒ ہیں)
جواز کی روایت کو لیتے ہیں۔

علامہ ملا علی قاری الحنفیؒ شم العوارض فی ذم الروافض میں فرماتے ہیں۔

قہستانی لہ کان یعرف بالفقہ وغیر بین بین اقرانہ۔ وقال عبد الحیؒ فی مقدمۃ عمدۃ الرعایۃ ص۱۲ یجمع بین الغث والسمین والصحیح والضعیف من غیر تحقیق وتدقیق فہو کحاطب اللیل الجامع بین الرطب والیابس فی اللیل انتہی۔

قہستانیؒ فقہ کو نہیں سمجھتا تھا اور اپنے ساتھیوں میں بھی غیر مشہور تھا علامہ عبدالحیؒ لکھتے ہیں کہ موٹے پتلے صحیح وضعیف سب قول جمع کرتا تھا بغیر تحقیق وتدقیق کے اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو رات کو اندھیرے میں جنگل سے لکڑی اکٹھا کرتا ہے وہ بھی چونکہ اندھیرے میں خشک وتر جمع کرے گا یہی مثال ہے قہستانیؒ کی۔

۲۔ کفایہ شرح ہدایہ جلد ۱ ص۱۳۸ میں ہے قال الطحاویؒ و بالجواز ناخذ انتہی
امام طحاویؒ کہتے ہیں ہم جواز کی روایت لیتے ہیں۔

۳۔ نور الایضاح ص۱۵۰ میں ہے واختار الطحاوی جواز دفع الزکوٰۃ الی بنی ہاشم الخ۔

امام طحاویؒ نے اختیار کیا ہے کہ بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ وعلیٰ ہذا القیاس دوسری عبارات بھی اسی قسم کی ہیں۔ ہم مشتے نمونہ از خروارے بتلائے جاتے ہیں۔
اب ہم امام طحاویؒ کی عبارت پیش کرتے ہیں۔ اور اس کا مطلب بیان کرتے ہیں اور براہین پیش کرنے کے بعد اپنی رائے ماننے پر کسی کو مجبور نہیں کرتے۔

امام طحاویؒ کی عبارت بہت طویل ہے مگر ہم بعض ضروری اقتباسات پیش کرتے ہیں۔ طحاوی جلد ۱ ص۲۹۷ تا ص۳۰۳ میں یہ مضمون موجود ہے پہلے امام طحاویؒ وہ روایات حرمت صدقات علی بنی ہاشم پیش کرتے ہیں جو ہم نے بخاری ومسلم و

دیگر کتب حدیث سے پہلے نقل کی ہیں پھر جلد ا ص ۲۹۹ میں فرماتے ہیں۔

ثم قد جاءت بعده الآثار عن رسول الله صلی الله علیه وسلم متواترة تحریم الصدقة علی بنی ھاشم ولا یعلم سبب نسخها ولا عارضها من الآثار۔ الخ	اس کے بعد متواتر حدیثیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آچکی ہیں کہ صدقات بنو ہاشم پر حرام ہیں اور ان روایات کو نسخ کرنے والی اور ان سے متعارض کوئی روایت موجود نہیں۔

فائدہ۔ امام طحاویؒ ان احادیث کو متواتر اور ساتھ ہی مرفوع بتلاتے ہیں۔ پھر جلد ا ص ۳۰۱ میں اپنی عادت کے مطابق نظر اور دلیل عقلی بیان کرتے ہیں۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حلت میں بھی صدقات واجبہ ونفلیہ کا ایک ہی حکم ہے۔ جس شخص کے لیے صدقات واجبہ حلال ہیں اس کے لیے نفلیہ بھی حلال ہیں وعلی العکس تو حرمت میں بھی یہی حکم ہونا چاہیئے کہ جب سادات پر صدقات واجبہ حرام ہیں تو نفلیہ بھی حرام ہونے چاہییں آگے فرماتے ہیں۔

فهذا هو النظر فی هذا الباب وهو قول ابی حنیفةؒ وابی یوسفؒ ومحمد	یہی دلیل عقلی ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا یہی قول (و مذہب) ہے۔

فائدہ:۔ امام طحاویؒ کی اس عبارت سے حرمتِ صدقۂ نافلہ بر اغنیاء اور حرمتِ صدقۂ نافلہ بر سادات مفہوم ہوتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں والنظر ایضاً یدل علی استواء حکم الفرائض والتطوع الخ نفلی صدقات بنی ہاشم کے لیے بعض حضرات محدثینؒ (کما مرّ من المحلی واختاره الزیلعیؒ شارح الکنز ومال الیه ابن همامؒ شیئاً) کے نزدیک جائز نہیں۔ غنی کے لیے حرمت صدقات نافلہ کی کوئی صحیح وصریح غیر مؤول حدیث تاہنوز نہیں مل سکی۔ وَلَعَلَّ اللّٰهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ أَمْرًا۔ البتہ کتب فتاویٰ میں کراہت منقول ہے۔ چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۲۱

طبع دہلی میں ہے

الجواب: غنی کو ایسا طعام صدقہ نفل کا مکروہ تنزیہہ ہے اور ثواب پہنچا ہے مگر فقیر کے کھانے سے کم۔ فقط اور بریلوی حضرات کے اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں اگرچہ غنی کے لیے کراہت سے خالی نہیں اور اگر یہ شخص غنی ہے اور دینے والا محتاج کو دینا چاہتا ہے اور اس نے اپنے آپ کو محتاج جتا کر اس سے لیے تو حرام ہے کما لا یخفیٰ الخ (العطایا النبویۃ فی الفتاوی الرضویۃ ج ۳ ص ۲۰۸ طبع ٹوبہ ٹیک ٹوبہ فیصل آباد)

آگے امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔

وقد اختلف عن ابی حنیفۃ فی ذلک	امام ابو حنیفہؒ سے اس میں اختلاف منقول ہے
فروی انہ لا باس بالصدقات کلہا	ان سے یہ روایت بھی کی گئی ہے۔ وہ فرماتے
علی بنی ہاشم وذہب فی ذالک	ہیں کہ صدقات سب واجبہ وغیر واجبہ بنو ہاشم کے
عندنا الی ان الصدقات انما	لیے حلال ہیں اور اس روایت کی ہمارے خیال میں
کانت حرمت علیہم من اجل	یہ دلیل ہے۔ کہ پہلے چونکہ ان کو خمس الخمس ملتا تھا اور
ما جعل لہم فی الخمس فلما انقطع	زکوٰۃ ان پر حرام تھی پھر جب خمس بند ہوگیا۔ تو
ذالک عنہم حل لہم ما کان	زکوٰۃ وغیرہا جائز ہونی چاہیئے۔
حرم علیہم۔	

پہلے تو صیغۂ مجہول سے رُوِی مذکور ہے معلوم نہیں کہ راوی کون ہے ثقہ ہے یا غیر ثقہ وغیر ذالک من الاحتمالات پھر نظر بہ لنظر اس کا راوی ابو عصمہ ہے جس پر ہم نے کچھ کلام کیا ہے۔ دوسرے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ لفظ عن روایت پر دلالت کرتا ہے۔ مذہب پر نہیں۔ تیسرے یہ دلیل امام صاحبؒ کی طرف سے امام طحاویؒ پیش کرتے ہیں۔ یدل علیہ قولہ وذہب فی ذالک عندنا الخ امام صاحبؒ کی یہ اپنی بیان کردہ دلیل نہیں آگے فرماتے ہیں غور سے دیکھیں کیونکہ یہی متنازع

فیہا عبارت ہے

وقد حدثنی سلیمانؒ بن شعیبؒ عن ابیہ عن ابی یوسفؒ عن ابی حنیفۃؒ فی ذالک مثل قول ابی یوسفؒ فبہذا ناخذ انتہٰی۔

اس عبارت کا ترجمہ راقم از خود نہیں کرتا بلکہ ایک بہت بڑے ذمہ دار عالم کا ترجمہ جو انہوں نے طحاوی کا ترجمہ کیا ہے اور لاہور میں چھپ چکا ہے نقل کرتا ہے چنانچہ وہ ترجمۂ اردو طحاوی شریف جلد ۲ صفحہ ۱۴۲ میں فرماتے ہیں لیکن چونکہ امام ابوحنیفہؒ سے امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کے قول کے موافق بھی روایت کیا ہے۔ چنانچہ حدیث بیان کی مجھ سے سلیمانؒ بن شعیبؒ نے وہ روایت کرتے ہیں اپنے والد سے وہ امام ابو یوسفؒ سے وہ ابوحنیفہؒ سے ابو یوسفؒ کے قول کے موافق لہٰذا ہم اسی قول کو اخذ کرتے ہیں۔ انتہی۔

اب جائے غور یہ امر ہے کہ فبہذا ناخذ کس قول پر متفرع ہے ، بالکل ظاہر بات ہے کہ امام طحاویؒ یہ تفریع حرف فاء کے ساتھ وقد حدثنی سلیمانؒ الخ کے بعد بیان کرتے ہیں اور فرماتے ہیں فبہذا ناخذ اور وہ اس روایت کو اخذ کرتے ہیں جس میں امام ابوحنیفہؒ کا قول امام ابو یوسفؒ کے قول کے عین مطابق ہے اور وہ تحریم کا قول ہے۔ ہم اس کے حل کے لیے ایک اور عبارت پیش کرتے ہیں جو اس کو اور زیادہ واضح کرتی ہے۔

علامہ عثمانیؒ فتح الملہم جلد ۳ صفحہ ۱۰۰ میں تحریر فرماتے ہیں۔

بعد قول الطحاوی فبہذا ناخذ	امام طحاویؒ کا یہ قول (فبہذا ناخذ) صریح ہے
وہذا صریح فی ان الطحاوی ما	کہ امام طحاویؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے جو جواز کی روایت
اختار روایۃ الحل عن ابی حنیفۃؒ	ہے وہ نہیں اختیار کی بلکہ وہ روایت اختیار کی
بل اخذ بالروایۃ التی وافقت	ہے جو امام یوسفؒ اور محمدؒ کے قول کے موافق ہے

قول ابی یوسفؒ وھی ظاھر الروایۃ التی ذکرھا اولا من استواء حکم التحریم فی الفریضۃ والتطوع انتہی

اور وہ ظاہر روایت ہے جس کو امام طحاویؒ نے پہلے بیان کیا ہے کہ صدقات واجبہ ونفلیہ سب سادات پر حرام ہیں۔

بالکل واضح ہے کہ فبھذا نأخذ اس روایت کے ساتھ ہے جو امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ کے قول کے موافق ہے اور حرمت صدقات کی روایت ہے۔

سببِ غلطی۔

چونکہ فبھذا نأخذ کا جملہ امام طحاویؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی غیر مشہور روایت کو پیش کرنے کے بعد اور فقد حدثنی سلیمن بن شعیب الخ سے اس غیر مشہور روایت کی تردید کرنے کے بعد کہا ہے اس لیے بعض حضرات کو یہ غلطی ہوئی کہ یہ فبھذا نأخذ امام صاحبؒ کی غیر مشہور روایت (جو حلتِ صدقات کی ہے) پر تفریع ہے حالانکہ امام طحاویؒ وقد حدثنی الخ سے اس غیر مشہور روایت کی تردید کر کے روایت حرمت کو اخذ کرتے ہیں۔ اسی لیے امام ابو بکر الجصاص الرازیؒ احکام القرآن جلد ۳ صـــ۱۳۱ میں اور علامہ بدر الدین العینیؒ عمدۃ القاری جلد ۴ صـــ۴۲۳ میں فرماتے ہیں۔

قال الطحاوی ھذہ الروایۃ عن ابی حنیفۃؒ لیست بمشھورۃ الخ

کہ جواز کی روایت امام اعظمؒ سے غیر مشہور ہے۔

اس سے بھی یہ بات بالکل عیاں ہو گئی کہ امام ابو بکر الجصاصؒ اور علامہ عینیؒ جو علم کے پہاڑ ہیں وہ دونوں امام طحاوی کے حوالہ سے یہ نقل کرتے ہیں کہ جواز کی روایت امام ابو حنیفہؒ سے غیر مشہور ہے۔

غلطی کرنے والے حضرات نے حضرت امام طحاویؒ کے اس قول پر بالکل غور نہیں کیا جو انہوں نے وقد حدثنی سلیمن بن شعیب الخ سے باسند بیان کر کے امام صاحبؒ سے جواز کی روایت کو رد کر کے امام صاحبؒ کی وہ روایت لی ہے جو امام

ابو یوسفؒ کے قول کے موافق ہے اور وہ عدمِ جواز کی ہے۔ اگر غور کرتے تو قطعاً غلطی واقع نہ ہوتی اسی لیے جو ذمہ دار محدّث و فقیہ ہیں مثلاً امام ابوبکر جصاصؒ علامہ عینیؒ حافظ ابن ہمامؒ وغیرہ سب اس سے یہی سمجھے ہیں کہ امام طحاویؒ حرمت کے قول کو اخذ کرتے ہیں وھو الحق۔ اس کے بعد ضرورت تو نہیں کہ ہم اس پر زیادہ روشنی ڈالیں مگر زیادہ اطمینان والقان کے لیے ہم اس کی دوبارہ تشریح کرتے ہیں غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ امام طحاویؒ باب قائم کرتے ہیں۔ باب الصدقات علی بنی ہاشم۔ اور بہت سی احادیث پیش کرنے کے بعد ان کو متواتر اور مرفوع کہتے ہیں اور یہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ یہ منسوخ بھی نہیں اور ان سے متعارض روایت بھی کوئی موجود نہیں۔

۲۔ محدثانہ پیرایہ میں بحث کرکے پھر اپنی عادت کے موافق نظر (دلیل فقہی) بیان کرکے فرماتے ہیں یہی ہے قول ابوحنیفہؒ اور ابو یوسفؒ اور محمدؒ کا۔

۳۔ پھر امام ابوحنیفہؒ کی غیر مشہور روایت نقل کرکے اپنی طرف سے اس کی دلیل پیش کرتے ہیں اور پھر وقد حدثنی سلیمن بن شعیب الخ سے امام ابوحنیفہؒ کا وہ قول بالسند پیش کرتے ہیں جو امام ابو یوسفؒ (اور محمدؒ) کے قول کے موافق ہے (اور غیر مشہور روایت کی تردید کرکے) فبھذا ناخذ فرماتے ہیں۔

ان مذکورہ بالا تصریحات کے بعد غلط فہمی کی کوئی وجہ باقی نہیں رہ جاتی کیونکہ پہلے وہ حرمت صدقات بر بنی ہاشم پر حدیث بلکہ احادیث مرفوعہ متواترہ غیر منسوخہ ولا متعارضۃ بیان کرتے ہیں اور اس کے بعد دلیل عقلی پیش کرتے ہیں اور اور اسی کو حضرات ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہؒ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول و مذہب بتلاتے ہیں۔ اور پھر اس کے بعد امام ابوحنیفہؒ کی غیر مشہور روایت کی تردید کرکے امام طحاویؒ وہ قول جو امام ابوحنیفہؒ و ابو یوسفؒ (و محمدؒ) کا متفق ہے اس کو اخذ کرتے ہیں عجیب معاملہ ہے کہ امام طحاویؒ تو غیر مشہور قول کی تردید کرکے مشہور قول پر تفریع بٹھاتے ہیں مگر وہ ان حضرات

کے ہاں جواز کی دلیل بن جاتی ہے۔

۴۔ امام طحاویؒ اس کے بعد جلد ا ص۳۰۱ میں فرماتے ہیں۔

فان قيل افتكرهها على موالی	اگر کوئی کہے کہ کیا بنی ہاشم کے غلاموں پر بھی تم
بنی هاشم قيل له نعم	صدقات کو مکروہ کہتے ہو تو اس کو جواب دیا جائے گا کہ
لحديث ابی رافع رضؓ الخ	ہاں مکروہ (تحریمی) ہیں کیونکہ حضرت ابو رافعؓ کی حدیث
(وكذا فی احکام القرآن ج۳ ص۱۲۳)	اس میں موجود ہے (جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے)

یک طرفہ تماشا ہے ان حضرات کے نزدیک جو یہ کہتے ہیں کہ امام طحاویؒ جواز کے قائل ہیں یعنی امام طحاویؒ اصول یعنی سادات پر تو صدقات کو جائز سمجھتے ہیں اور فروع یعنی ان کے غلاموں پر صدقات کو مکروہ و حرام قرار دیتے ہیں فروع پر تو اس لیے صدقات حرام تھے کہ ان کے اصول پر حرام تھے عجیب تماشا ہے کہ اصول پر حلال اور فروع پر حرام ؎ ایں کار از تو آید و مرداں چنیں کنند۔

۵۔ طحاوی کے سب باب کو اوّل سے آخر تک بغور مطالعہ کریں کہیں صراحتہً یا کنایتہً ایک بھی ایسی جزئی نظر نہ آئے گی جس سے یہ سمجھا جائے کہ امام طحاویؒ جواز کے قائل یا مائل الی الجواز ہیں یہ ان بعض حضرات کی بھیڑ چال تھی سامحھم اللہ تعالیٰ بعموم فضلہ کہ ایک کو غلطی ہوئی تو پھر دوسرے بزرگوں نے اس کو نقل کرنا شروع کر دیا۔ اور امام طحاویؒ کے قول فبھذا ناخذ کو محرف کر کے بالجواز ناخذ کر دیا جس سے مطلب کیا سے کیا ہو گیا۔ فرحمھم اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعۃً الی یوم القیمۃ۔ آمین۔

فائدہ: بعض حضرات فقہاء کرام کو جب یہ غلطی ہوئی کہ یہاں ایک غیر ظاہر روایت ہے جو دلالت کرتی ہے کہ صدقات بنو ہاشم پر حلال ہیں (ہم نے بفضلہ تعالیٰ ابو عصمہ کی اس روایت پر کلام کیا ہے اور یہ واضح کر دیا ہے کہ وہ قابل اخذ نہیں اور امام طحاویؒ کی عبارت کا مطلب بھی پیش کر دیا ہے کہ وہ بھی جمہور اہل

اسلام کی طرح بنو ہاشم پر صدقات کو حرام کہتے ہیں) تو انہوں نے ترجیح کی وجوہ تلاش کرنا شروع کردیں اور ظاہر روایت کو ترجیح دی اتنے بسط کے بعد ضرورت تو نہیں مگر ہم ان میں سے بعض کا ماخذ بھی بتلادیتے ہیں۔

۱۔ البحر الرائق جلد ۲ مصری ص۲۶ و اعلاء السنن جلد ۹ ص۵۵ میں ہے۔

فالحاصل ان التصحيح قد اختلف	حاصل یہ ہے کہ جب تصحیح میں اختلاف ہو گیا تو
والاولى العمل بظاهر الرواية انتهى	اولیٰ یہی ہے کہ عمل ظاہر روایت پر ہو۔

۲۔ ایضاً جلد ۲ ص۸۵ والظاهر الاعتماد على ما فى المتون الا يعنى ظاہر یہی ہے کہ جو کچھ متون کے اندر ہے اسی پر اعتماد ہو۔

۳۔ مجموعۂ فتاوی مولانا عبدالحیؒ جلد ۱ ص۲۸۵ اور در مختار میں ہے۔

قالوا ان فى رسم المفتى ان ما اتفق	حضرات فقہاء نے کہا ہے کہ مفتی کے قواعد
عليه اصحابنا كما فى الروايات	میں سے یہ بھی ہے کہ جہاں ہمارے اصحاب ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ
الظاهرة يفتى به۔	اور محمدؒ متفق ہوں وہی مسئلہ مفتیٰ بہ ہوتا ہے۔

۴۔ مقدمہ عمدۃ الرعایہ ص۱۴ میں شرح ہدایہ لابن شحنہؒ سے (بواسطہ بیری زادہؒ) نقل کرتے ہیں۔

اذا صح الحديث وكان على خلاف	کہ جب کوئی حدیث صحیح ثابت ہو جائے اور
المذهب عمل بالحديث ويكون	مذہب کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کیا جائیگا اور یہی
ذالك مذهبه ولا يخرج مقلده	حدیث پر عمل کرنا مذہب ہوگا۔ اور امام صاحب کا مقلد
عن كونه حنفياً بالعمل به فقد	حدیث پر عمل کی وجہ حنفیت سے خارج نہ ہوگا امام صاحبؒ
صح عن الامام ابى حنيفةؒ اذا صح	سے صحت کے ساتھ یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب حدیث
الحديث فهو مذهبى الى ان قال	صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ پس اگر کسی مسئلہ
فلو وجد روايتان فالراجح هوما	میں دو روایتیں پائی جائیں اور ان میں سے ایک

وافق الاحادیث المصطفویۃ و روایت حضور کی احادیث کے موافق ہو اور جمہور علماء امت
طابق اقوال جمہور علماء الامۃ الخ کے موافق ہو اسی کو قبول کیا جائے گا۔

۵۔ احادیث نبویہ مسائل فقہیہ اور تفاسیر قرآنیہ غیر متداول اور غیر معتبر کتابوں سے نقل کرنا جائز نہیں راجع مقدمہ عمدۃ الرعایہ ص۱۲ اور جن کتب سے جواز نقل کیا جاتا ہے وہ غیر مشہور ہیں تو وہ قابل قبول نہ ہوگا۔

وغیر ذالک من وجوہ الترجیح۔ لیکن ترجیحات کی ان وجوہ کی یہاں قطعاً کوئی ضرورت نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

اب ہم علل حرمت صدقات علی بنی ہاشم پیش کرتے ہیں بنو ہاشم پر صدقات کے حرام ہونے کی علتیں جو اس ناچیز کی نظر سے گذری ہیں وہ صرف تین ہیں ہم ان تینوں کو پیش کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی اہل کے لیے صدقات جائز قرار دیتے تو لوگوں کا طعن ہوتا کہ دیکھو اپنے قریبی رشتہ داروں کے لیے اتنی رعایت کی ہے اور اس علت پر بعض حضرات قرآن کی یہ آیت قل لا اسئلکم علیہ اجراً اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی پیش کرتے ہیں۔ راجع فتح الملہم ج۳ وجلد ص۱۰۱ عزاہ الی شیخ ولی اللہ الدھلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ یعنی اس وجہ کو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی طرف منسوب کیا ہے۔

ہمارے موضوع سے اس بحث کا زیادہ تعلق تو نہیں مگر چونکہ اس آیت کی جو عوام الناس بلکہ بعض خواص بھی تفسیر کرتے ہیں اس تفسیر کے باوجود نقلاً وعقلاً باطل ہونے کے سنگ بنیاد ہی تشیع پہ ہے لہذا ہم اس غلط تفسیر کی تردید کرنا اور صحیح تفسیر کا پیش کرنا قرآنی آیت کی صحیح خدمت اور اپنی نجات کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔
حضرات شیعہ کا اس آیت سے استدلال۔ قُلْ لَّآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا

الْمَوَدَّةَ فِی الْقُرْبٰی ب ۲۵ سورۃ شوریٰ۔ آپ کہہ دیں کہ میں تم سے کوئی بھی اجر نہیں طلب کرتا مگر یہ کہ تم میری قرابت کی محبت کا لحاظ کرو۔ کہ جب یہ آیت اتری تو حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے آپ سے دریافت کیا یارسول اللہ کون ہیں آپ کے اولی القربیٰ جن سے محبت کرنی ضروری ہے تو آپ نے فرمایا کہ حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ اور حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ وغیرہ تو حضرت علیؓ کی مودۃ ضروری ہوئی اور حضرات اصحاب ثلاثہؓ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کی مودت ضروری نہیں تو جب حضرت علیؓ کی مودت ضروری ہوئی تو ان کے احکام ماننے بھی ضروری ہوں گے اور ان کی خلافت ماننی پڑے گی تو ان کی خلافت اور اہل بیت کی خلافت ثابت ہوگئی اس روایت کو بخاری و مسلم و مسند احمد کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ لیکن اولاً شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ (المتوفی ۷۲۸ھ) منہاج السنۃ میں فرماتے ہیں کہ نہ تو یہ روایت مسند احمد میں موجود ہے۔ اور نہ بخاری و مسلم میں آگے فرماتے ہیں کہ یہ حدیث باطل جھوٹ اور موضوع ہے اور تفسیر ابن کثیر ج ۴ صفحہ ۱۱۲ میں بھی اسی مضمون کی روایت موجود ہے جس میں فاطمۃ و ولدھا رضی اللہ عنہم کے الفاظ ہیں لیکن سند میں حسین الاشقر راوی ہے حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں شیعی محترق۔ کہ وہ جُلا بُھنا (متعصب) شیعہ ہے۔

و ثانیاً یہ سورت بالاتفاق مکی ہے اور حضرت فاطمہؓ کی حضرت علیؓ سے شادی ۲ھ میں غزوہ بدر کے بعد ہوئی اور حضرت حسنؓ ۳ھ میں اور حضرت حسینؓ ۴ھ میں پیدا ہوئے ہیں۔ تو مطلب یہ ہوا کہ جو حضرات مثلاً حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ ابھی تک پیدا بھی نہیں ہوئے وہ اس آیت کی تفسیر کا مصداق ہوں اور اہل مکہ کو یہ حکم ہو کہ تم دوستی رکھو میرے اہل بیت سے جو ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے۔ اور اگر اس سے حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ سے نکاح کرنے سے قبل مراد ہوں تو حضرت جعفرؓ

جو ان کے بڑے بھائی ہیں اور ابتدائی دور کے مسلمانوں میں سے ہیں وہ کیوں اس کا مصداق نہیں؟ نیز حضرت فاطمہؓ کے علاوہ ان کی تین ہمشیرگان حضرت زینبؓ، حضرت ام کلثومؓ اور حضرت رقیہؓ مودت فی القربیٰ کا مصداق کیوں نہیں جب کہ شیعہ حضرات کی مستند کتابوں مثلاً اصول کافی مع الصافی صہ ۱۴۶ حصہ دوم وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے کہ وہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بیٹیاں ہیں۔

وثالثاً، القربیٰ میں الف ولام ہے جو عہد کے لیے ہے اور جب مخاطبین کو قربیٰ کا علم ہوگا تو القربیٰ بالالف واللام کہا جائے گا اور جب معلوم ہی نہیں بلکہ ان کا وجود بھی ابھی تک نہیں تو ان کو القربیٰ کیسے کہا گیا (نحو کا مسئلہ ہے کہ معہود ہو تو ال داخل ہوگا ورنہ نکرہ لایا جائے گا مثلاً قُربیٰ راجع کتب النحو)

ورابعاً، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبلیغ رسالت پر قطعاً اجر نہیں طلب کرتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا الآیۃ تو کہہ دے کہ میں تم سے اجر نہیں طلب کرتا تبلیغ پر۔ اگر یہی مراد ہو جو روافض کہتے ہیں تو نعوذ باللہ تعالیٰ شان نبوت پر دھبہ آئے گا کہ آپ نے اہل کے لیے اجر کا مطالبہ ضروری قرار دیدیا۔ اور ان سے بطور اجر مودت لازم قرار دیدی۔

وخامساً۔ حبر الامۃ امام المفسرین ترجمان القرآن حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ سے صحیح بخاری جلد ۲ صہ ۷۱۳ میں جو حدیث مروی ہے وہ اس معنیٰ کے خلاف ہے (اور یہی صحیح بھی ہے)

عن العباسؓ انہ سئل عن قولہ الا المودۃ فی القربیٰ فقال سعیدؓ بن جبیرؓ قربیٰ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابن عباسؓ عجلت ان النبی	حضرت ابن عباسؓ سے الا المودۃ فی القربیٰ کی تفسیر پوچھی گئی حضرت سعیدؓ بن جبیرؓ نے جلدی سے کہدیا کہ آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تو نے جواب دینے میں جلدی

صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن بطن من قریش الا وکان لہ فیھم قرابۃ فقال الا ان تصلوا ما بینی و بینکم من القرابۃ الحدیث

کیا اصل بات یہ ہے کہ قریش کا کوئی بھی قبیلہ ایسا نہ تھا جس کے ساتھ حضور کی قرابت نہ تھی تو حضور نے فرمایا کہ اے قریش جو میرے اور تمہارے درمیان قرابت ہے اس کا لحاظ تو کرو۔

یعنی جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تبلیغ فرماتے تو قریشی آپ کو تکلیف پہنچاتے آپ نے فرمایا کہ قرابت کا خیال تو کرو یہ ناجائز حرکتیں نہ کرو تو قرابت سے قریش کی قرابت مراد ہے اہل بیت کی مراد نہیں اور یہی صحیح ہے۔ اسی تفسیر کو جمہور حضرات مفسرین کرامؒ نے صحیح کہا ہے۔ اور اولی القربیٰ کی جو تفسیر اہل بیت سے کی جاتی ہے اس کو رد کیا ہے فرصت نہیں کہ ہم عبارتیں نقل کریں اسی آیت پ ۲۵ سورۃ شوریٰ کی تفاسیر مندرجہ ذیل دیکھ لیں۔ تفسیر ابن جریر طبریؒ (المتوفی سنہ ۳۱۰ھ) ان کی تفسیر سے پہلے کوئی مفصل تفسیر نہ تھی۔ معالم التنزیل امام بغویؒ (المتوفی سنہ ۵۱۶ھ) تفسیر کبیر (امام رازیؒ (المتوفی سنہ ۶۰۶ھ) خازن لعلاؤ الدین علیؒ بن محمدؒ بن ابراہیمؒ فرغ منہ ۷۲۵ھ) تفسیر مدارک لعلامہ عبداللہ بنؒ احمدؒ بن محمودؒ النسفیؒ (المتوفی سنہ ۷۰۱ھ) درمنثور لجلال الدین سیوطیؒ (المتوفی سنہ ۹۱۱ھ) فتح الرحمان ترجمہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب (المتوفی سنہ ۱۱۷۶ھ) تفسیر ابن کثیرؒ (المتوفی سنہ ۷۷۴ھ) روح المعانی سید محمود آلوسی الحنفیؒ (المتوفی سنہ ۱۲۷۰ھ) موضح القرآن شاہ عبدالقادرؒ (المتوفی سنہ ۱۲۳۰ھ) فتح الباری کتاب التفسیر آیت مذکورہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ (المتوفی سنہ ۸۵۲ھ) وغیرہ۔ یہ یاد رہے کہ حضرات صحابہ کرامؓ حضرات ازواج مطہراتؓ اور حضرات اہل بیتؓ سے ہر سُنی مسلمان کی والہانہ عقیدت ہے، اور وہ ان میں کسی سے بغض نہیں رکھتے جیسا کہ روافض کا وتیرہ ہے کہ وہ بلاوجہ حضرات صحابہ کرامؓ سے بغض و کینہ رکھتے ہیں۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

ممکن ہے کسی صاحب کو یہ شبہ پیدا ہو جائے کہ ہم نے تسلیم کر لیا کہ الا المودۃ

فِی الْقُرْبٰی کی تفسیر جو اہل بیت سے کی گئی ہے وہ عقلاً ونقلاً باطل ہے اور قربیٰ سے قبائل قریش مراد ہیں۔ لیکن ان سے بھی محبت تو مطلوب ہے تو اس صورت میں پھر یہ خرابی لازم آئے گی کہ جب پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسالت پر کوئی اجر طلب نہیں کرتے تو پھر مودۃ فی القربیٰ یعنی قریش سے تعلق ومودۃ رکھنے کا اور اس کے مطالبہ کا کیا مطلب؟ حالانکہ آپ تبلیغ احکام پر کوئی چیز طلب نہیں کرتے تھے (کما ھو شان الرسالۃ والنبوۃ) تو اس کا جواب بعض تفاسیر مذکورہ میں دو طریق سے دیا گیا ہے۔ ہم نہایت ہی اختصار سے صرف دو حوالے عرض کرتے ہیں جو سہل الحصول ہیں۔ اوّل یہ کہ اِلاَّ الْمَوَدَّۃَ۔ استثناء متصل ہے (جو مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو جیسے جاء نی القوم الا زید کہ زید قوم ہی کا ایک فرد ہے راجع کتب النحو) اور مطلب اس طرح ہے جس طرح اس مندرجہ ذیل شعر کا۔

ولا عیب فیھم غیر ان سیوفھم بھن فلول من قراع الکتائب

(حاشیہ جلالین ص۴۰۳)

کہ میرے ممدوحین میں کوئی عیب نہیں سوائے اس کے کہ ان کی تلواریں فوجی دستوں کو قتل کرنے کے سبب سے کند ہو چکی ہیں یعنی اتنے بہادر ہیں کہ دشمنوں کو مارتے مارتے اور قتل کرتے کرتے ان کی تلواریں کند ہو چکی ہیں تو اگر کوئی عیب ہے تو یہی ہے کہ ان کی تلواریں کند ہو چکی ہیں حالانکہ جنگ میں تلواروں کا کند کر دینا عین شجاعت و بہادری ہے اور یہ کوئی عیب نہیں۔

تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ میں تم سے کسی قسم کا اجر نہیں مانگتا مگر یہ اجر جو کہ حقیقۃً اجر نہیں کہ مودۃ فی القربیٰ کو ملحوظ رکھو اگر اس کو اجر کہا جاتا ہے تو بس یہی اجر سمجھو۔

ثانی استثناء کو منقطع بنایا جائے (جو مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو جیسے جاء

القوم الحمار، کہ حمار (گدھا) قوم کا فرد نہیں، تو اس لحاظ سے قول باری تعالیٰ لفظ اجرًا پر ختم ہوگیا قُلْ لَّا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا۔ یعنی تو کہہ دے کہ میں تبلیغ پر تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا پھر اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰى سے یہ بتلایا کہ

لکن اسئلکم ان تودوا قرابتی التی هی قرابتکم ایضاً (جلالین ص۳۰۳) — لیکن میں تم سے اپنی قرابت کے لحاظ کا سوال کرتا ہوں جو تمہاری بھی قرابت ہے۔

ایک اور اہم فائدہ

قرآن عزیز پ۲۲ میں ایک آیت کریمہ ہے اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيْرًا اللہ کا یہی ارادہ ہے کہ تم سے گندی باتیں دور کر دے اے نبی کے گھر والو اور تاکہ تمہیں پاک کرے پاک کرنا۔ افضیول کا یہاں بھی اہل بیت کے متعلق وہی عقیدہ ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے کہ حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ و حضرات حسنینؓ ہی اس سے مراد ہیں۔

مگر اولاً۔ یہاں سیاق و سباق سے خود معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حضرات ازواج مطہراتؓ مراد ہیں۔ کیونکہ یہاں انہیں سے تخاطب ہے۔

اس پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہاں ضمیر جمع مذکر کی ہے عَنْكُمْ اور وَيُطَهِّرَكُمْ اگر اس سے حضرات ازواج مطہراتؓ مراد ہوتیں تو عَنْكُنَّ اور يُطَهِّرَكُنَّ ہوتا اس کے متعدد جوابات ہیں مگر ہم قرآن کریم حدیث شریف اور عربی کے چند حوالے عرض کرتے ہیں کہ عنکم وغیرہ میں ذکور کی ضمیر اناث کی طرف بھی عائد ہو سکتی ہے یعنی جمع مذکر کی ضمیر مؤنث کے لیے آسکتی ہے۔ ۱۔ قرآن کریم میں ہے۔ رَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهٗ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ فرشتوں نے یہ خطاب حضرت سارہ علیہا السلام سے کیا تھا (علی تفسیر) یہاں عَلَيْكُمْ کا خطاب صرف حضرت سارہ علیہا السلام سے ہوا۔

۲۱ وَقَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْا۔

یہاں حضرت موسیٰ علیہ السّلام نے اپنی بیوی حضرت صفورہ علیہا السّلام کو کہا تھا علیٰ تفسیر (حالانکہ اُمْکُثُوْا جمع مذکر ہے)

۳۔ بخاری جلد ۲ ص۷۰۶ میں بایں الفاظ ایک ٹکڑا ہے۔

فخرج النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ
فانطلق الیٰ حجرۃ عائشۃؓ فقال	کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور فرمایا سلام
السلام علیکم اھل البیت ورحمۃ	ہو تم پر اے اہلِ بیت انہوں نے کہا وعلیک السّلام
اللّٰہ فقالت وعلیک الحدیث الخ	ورحمۃ اللّٰہ الخ۔

اس حدیث نے صاف کر دیا کہ اہل بیت کا اصلی و صحیح مصداق حضرات ازواج مطہراتؓ ہی ہیں ۳۲۔ حماسی اپنی بیوی کو کہتا ہے ع فلا تحسبی انی تخشعت بعدکم یہ نہ خیال کرنا کہ میں تمہارے بعد اُداس ہو چکا ہوں ۵۔ مخزومی کہتا ہے۔ ع فلو شئت حرمت النساء سواکمُ اگر تو چاہتی ہے تو میں تمہارے سوا سب عورتوں کو حرام کر دوں۔ ان دونوں شاعروں نے (جن کا کلام عرب کے طور پر معتبر اور مستند ہے) اپنی اپنی بیوی کو جمع مذکر کُمْ کی ضمیر سے خطاب کیا ہے۔

وثانیاً۔ اہل بیت میں حضرات ازواج مطہراتؓ کے ساتھ وہ حضرات بھی شامل ہیں۔ نقلہ الشوکانی فی تفسیرہ فتح القدیر جلد ۴ ص۲۷۰ عن الترمذی وابن جریر وابن المنذر والحاکم وغیرہم

رجع الحدیث:۔ یہ حکمت تو ہو سکتی ہے لیکن علت نہیں بن سکتی اس لیے اگر یہ علت ہوتی تو خمس میں اس سے زیادہ کلام کا موقع تھا۔ کیونکہ خمس کا حکم ۲ھ میں غزوۂ بدر میں نازل ہوا۔ فَكُلُوْا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلٰلًا طَيِّبًا الآیۃ کہ کھاؤ جو تم نے غنیمت حاصل کی سب کھانا حلال اور طیب تو بدباطن لوگ یہاں بھی کہہ سکتے تھے کہ خمس کی مد سے کنبہ پروری کا لحاظ رکھا گیا ہے مگر ایسے شبہات کا کیا اعتبار ہے؟

زکوٰۃ کی فرضیت میں جو اختلاف تھا ہم نے پہلے باب میں لکھدیا ہے۔ اگر اس گروہ کا کہنا مان لیں کہ زکوٰۃ ۹ھ میں (جیسا کہ سیرۃ النبی جلد ا ص ۵۱۸ میں لکھا ہے فرض ہوئی ہے اور ۸ھ کو مکہ مکرمہ بھی فتح ہو چکا تھا۔ اور نیز زکوٰۃ کے ساتھ بہت سی قیود بھی ہیں مثلاً ۱۔ نصاب سونے یا چاندی یا عروض تجارت کا موجود ہو۔ ۲۔ قرض بھی نہ ہو۔ ۳۔ حاجات اصلیہ سے بھی فارغ ہو۔ ۴۔ حولان حول بھی ہو جائے یعنی مال پہ پورا سال گذر جائے۔ وغیر ذالك۔

تو اتنی شرائط کے بعد زکوٰۃ میں مال کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا اور خصوصاً جبکہ مکہ مکرمہ بھی دارالاسلام بن گیا تھا۔ اگر زکوٰۃ کی وجہ سے کنبہ پرُری کا طعن ہو سکتا ہے تو غنیمت کی وجہ سے یہ طعن بطریق اولیٰ ہو سکتا ہے کیونکہ غنیمت کی مشروعیت ۲ھ میں ہوئی اور اہل بیت کا حصہ خمس الخمس ہے یعنی مجموعۂ غنیمت کا پچیسواں حصہ اگر سال میں دس ۱۰ یا بیس ۲۰ مرتبہ جہاد ہو تو حضرات اہل بیت کا یہ حصہ بدستور ان کے لیے متعین ہے۔ اور دوسرا گروہ جو یہ کہتا ہے کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی لیکن نصاب مدینہ میں فرض ہوا تو بے شک یہ محل طعن ہوتا (خصوصاً جب کہ حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت کہ نصاب سے پہلے سب کچھ دے دینے کا حکم تھا ساتھ ملالی جائے) مگر اس کو کیا کریں کہ وہی زمانہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے فقر کا زمانہ تھا۔ بغیر چند حضرات کے سب بھوک میں مبتلا تھے تو ایسی حالت میں پھر وہی محذور لوٹ کر عائد ہوتا ہے کہ جہاں سے نہیں ملتا یعنی زکوٰۃ اس کے جائز ہونے میں تو طعن ہو اور جہاں غنیمت کا بے شمار مال بعض مواقع میں حاصل ہوا ہو اس کے دینے میں طعن نہ ہو۔ اور جب کہ ابتدائے اسلام تھا اور طعن کا موقع بھی بہت زیادہ تھا تو طعن نہ ہو چلو ہم یہ سب کچھ دوسنٹ کے لیے تسلیم کر لیتے ہیں کہ زکوٰۃ اہل بیت کو اس لیے نہ دی کہ محل طعن تھا لیکن سوال یہ ہے کہ طعن اگر کرتے تو کون کرتے؟ حضرات صحابہ کرامؓ

تو ہرگز طعن نہ کرتے۔ اگر منافقین ہوں تو وہ باوجود اس کے طعن سے باز نہ آئے سورۂ توبہ پ ۱۰ رکوع ۷ میں ہے۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ	بعض لوگ آپ کو طعن دیتے ہیں خیرات بانٹنے
فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَّمْ يُعْطَوْا	میں سو اگر ان کو اس سے ملے تو راضی ہوتے ہیں
مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ۝	اور اگر نہ ملے تو وہ ناخوش ہوتے ہیں۔

اور اگر مشرکین و یہود اور نصاری ہوں۔ وہ تو اس سے بڑے بڑے طعن کرتے رہے تو کیا ان کی وجہ مسائل حقہ رُک گئے۔ کلا ثم کلا۔

وفوق ذالك كله۔ اگر یہ محل طعن ہوتا بھی مگر آپ کے بیان کرنے کے بعد یہ طعن حضرات صحابہ کرامؓ سے بالکل دور ہو جاتا ہے۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص۶۲۰ میں روایت موجود ہے کہ جب جنگ حنین کی غنیمت (جو حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے غزوات میں سب سے زیادہ اس جگہ سے حاصل ہوئی بانٹنے کا وقت آیا تو انصار کو کچھ بھی نہ دیا گیا۔ ولم يعط الانصار شيئا الحديث۔ انصار کو کوئی چیز بھی نہ دی بعض کے قلوب میں یہ خیال ہوا کہ لڑائی تو ہم نے کی اور غنیمت حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اپنے قریشی بھائیوں کو دیدی جب حضورؐ نے یہ سنا تو فرمایا۔ کیا تم جاہل نہ تھے اور خدا تعالے نے میرے ذریعے سے تمہیں ہدایت نصیب کی کیا تمہارے اندر تشتت و افتراق نہ تھا میرے ذریعے سے اتحاد و اتفاق ہوا اخیر میں فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں کہ لوگ اپنے گھروں کو اونٹ بکریاں اور مال لے کر جائیں اور تم محمد (صلی اللہ تعالی علیہ وسلم) کو ساتھ لے کر جاؤ۔ یہ سب سے بڑا محل تھا طعن کا مگر آپ کی تقریر سن کر سب راضی ہو گئے اور اس طعن کی وجہ سے آپ نے اپنا فیصلہ نہ توڑا کیونکہ حکم ہی یہی تھا بہر حال یہ علت نہیں بن سکتی ہاں ایک صوفیانہ رنگ میں حکمت ضرور ہے ہم بھی اس کے قائل ہیں۔

دوسری علت جو حدیث شریف میں بیان کی گئی ہے انه لا یحل لکم اهل البیت من الصدقات انما هی غسالة الایدی وان لکم فی خمس الخمس لما یغنیکم انتہی۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر۔ کنز الاعمال جلد ۳ ص ۲۸۵ و مجمع الزوائد جلد ۳ ص ۹۱ ونصب الرایہ جلد ۲ ص ۴۰۴ والدرایہ ص ۱۹۷۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے فرمایا کہ اے اہل بیت تمہارے لیے صدقات حلال نہیں کیونکہ یہ لوگوں کے ہاتھوں کی میل ہے۔ اور تمہارے لیے خمس الخمس کافی ہے اس میں صدقات کا میل کچیل ہونا تو علت ہے، اور اس میں نزاع نہیں لیکن خمس الخمس علت نہیں نہ نقلاً اور نہ عقلاً، نقلاً تو اس لیے کہ اس میں ایک راوی ہے جس کا لقب حنش ہے اور نام حسین بن قیس ہے۔

۱۔ کتاب الضعفاء صغیر امام بخاری ص ۹ میں ہے۔

حسین بن قیس ابو علی الرحبی یقال له حنش عن عکرمة ترکه احمد حدیثه انتہی۔	حسین بن قیس ابو علی رحبی جس کو حنش کہتے ہیں عکرمہؓ سے روایت کرتا ہے امام احمدؒ نے اس کی روایت کو چھوڑ دیا تھا۔

فائدہ:۔ یہ روایت بھی عکرمہؓ سے ہے (تمام طرق میں)

۲۔ کتاب الضعفاء امام نسائیؒ ص ۳۴ میں ہے۔

متروک الحدیث انتہی۔ یہ بالکل متروک الحدیث ہے۔

۳۔ مجمع الزوائد جلد ۳ ص ۹۱ میں ہے۔

فیه حسین بن قیس الملقب بحنش وفیه کلام کثیر الخ۔	کہ اس روایت میں حسین بن قیس ہے جس کا لقب حنش ہے حضرت احمد بنؒ نے اس میں بہت کلام کیا ہے۔

۴۔ بیہقی جلد ۳ ص ۱۶۹ میں ہے۔

تفرد به ابو علی الرجبی المعروف بحنش وھو ضعیف لا یحتج بہ ورواہ ابن حبان فی کتاب الضعفاء وقال حنش بن قیس الرجبی ابو علی ولقبہ حنش کذبہ احمد وترکہ ابن معین الخ

اس روایت کو فقط ابو علی رجبی جو حنش سے مشہور ہے روایت کرتا ہے اور وہ ضعیف اور ناقابل احتجاج ہے ابن حبانؒ نے کتاب ضعفاء میں کہا ہے کہ امام احمدؒ نے اسے کاذب کہا ہے اور امام ابن معینؒ نے اس سے روایت ترک کر دی ہے۔

۵۔ نصب الرایہ جلد ۲ صـ ۱۹۳ میں

قال الحاکم ثقۃ وقال فی تنقیح التحقیق لم یتابع الحاکم علی توثیقہ فقد کذبہ احمدؒ وقال مرۃ ھو متروک الحدیث و کذالک قال النسائیؒ والدار قطنیؒ الخ

امام حاکمؒ نے اس کو گو ثقہ کہا ہے مگر صاحب تنقیح نے حاکمؒ کا رد کرتے ہوئے کہا ہے کہ امام حاکمؒ کا ساتھ اس کو ثقہ کہنے میں کسی نے نہیں دیا۔ امام احمدؒ کہتے ہیں کہ وہ جھوٹا ہے اور ایک دفعہ فرمایا کہ وہ متروک الحدیث ہے اور ایسا ہی امام نسائیؒ اور امام دارقطنیؒ نے کہا ہے۔ (امام دارقطنیؒ المتوفی ۳۸۵ھ)

۶۔ الدرایۃ صـ ۱۳۰ میں ہے۔

فیہ حنش بن قیس وھو واہ جدا انتہی

اس روایت میں حنش بن قیس ہے اور وہ بہت زیادہ کمزور ہے

۷۔ تقریب التہذیب فاروقی صـ ۹۳ میں ہے متروک من السابعۃ. ساتویں طبقہ کے رواۃ میں سے ہے اور متروک (الحدیث) ہے۔

۸۔ قانون الموضوعات صـ ۲۵۰ میں ہے ضعیف عند اھل العلم الی ان قال ضعیف عند المحدثین الخ تمام اہل علم اور محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔

۹۔ تہذیب التہذیب جلد ۲ صـ ۳۶۴ و صـ ۳۶۵ میں ہے۔

عن ابن معین وابی زرعۃ ضعیف

امام ابن معینؒ و ابی زرعہؒ سے ہے کہ وہ ضعیف ہے

قال ابن ابی حاتم عن ابیه ضعیف	ابوحاتمؒ بھی ضعیف ہونے کے ساتھ منکر الحدیث بھی
الحدیث ومنکر الحدیث قال البخاری	کہتے ہیں، امام بخاریؒ کہتے ہیں کہ اس کی احادیث منکر
احادیثہ منکرۃ جدًا ولا یکتب حدیثه	ہیں اور اس سے روایت نہ لکھی جائے۔ امام نسائی کہتے ہیں کہ
وقال النسائی متروك الحدیث قال	وہ متروک ہے۔ عقیلیؒ کہتے ہیں کہ تنہا روایتیں کیا کرتا ہے
العقیلی لا یتابع علیه وقال ابن عدیؒ	ابن عدیؒ کہتے ہیں کہ بہ نسبت سچی ہونے کی اس کی احادیث
هو الی الضعف اقرب منه الی الصدق	ضعف کی طرف بہت زیادہ قریب ہیں جوزقانی کہتے
وقال الجوزقانی احادیثه منکرة جدا	ہیں کہ اس کی احادیث بہت زیادہ منکر ہیں سو نہ لکھی
فلا یکتب ونقل ابن الجوزی عن	جائیں اور امام ابن الجوزیؒ نے امام احمدؒ سے نقل کیا
احمد انه کذبه وقال الدارقطنی متروك	ہے کہ انہوں نے اس کو جھوٹا قرار دیا امام دارقطنیؒ
الحدیث وقال ابوبکر البزار لین	کہتے ہیں کہ وہ متروک ہے۔ بزارؒ کہتے ہیں کہ وہ
الحدیث وعن علی بن المدینی لیس	کمزور روایتیں پیش کرتا ہے علیؒ بن مدینی کہتے
عندی بالقوی قال الامام مسلم	ہیں کہ میرے نزدیک وہ قوی نہیں۔ امام مسلمؒ
متروك الحدیث۔ قال الساجی ضعیف	کہتے ہیں کہ وہ متروک ہے۔ امام ساجیؒ کہتے ہیں
الحدیث متروك یحدث بلاحادیث	کہ وہ ضعیف ہے۔ اور باطل حدیثیں پیش کرتا ہے
البواطیل وقال ابن حبان یقلب	محدث ابن حبانؒ کہتے ہیں کہ وہ سند کے اندر جو ضعیف
الاخبار ویلزق روایة الضعفا بالثقات انتہی	راوی ہوتے ہیں انکی بجائے ثقہ راویوں سے روایت جوڑ دیتا ہے

۱۰۔علامہ ذہبیؒ میزان الاعتدال جلد ا ص ۲۵۵ میں انہیں حضرات محدثینؒ کے مذکورہ بالا اقوال نقل کرتے ہیں۔

دیکھیے حضرت امام بخاریؒ، امام نسائیؒ، امام احمدؒ، امام بیہقیؒ، امام دارقطنیؒ، امام معینؒ، ابوبکر ہیثمیؒ، امام جمال الدین زیلعیؒ، حافظ ابن حجرؒ اور صاحب تنقیحؒ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ یہ راوی قابل احتجاج نہیں ہے اور حافظ ابن حجرؒ نخبۃ الفکر ص ۵۹ میں حدیث

متروک کی تعریف کرتے ہیں۔

القسم الثانی من اقسام المردود وھو مایکون بسبب تہمۃ الراوی بالکذب وھو المتروک انتھی۔

قسم ثانی مردود کی یہ ہے کہ راوی متہم بالکذب (جھوٹا) ہو ایسی حدیث کو (حضرات محدثینؒ کی اصطلاح میں) متروک کہتے ہیں۔

فائدہ:- امام حاکمؒ کا کسی روایت (یا راوی) کو صحیح کہدینا حضرات محدثین کرامؒ کے نزدیک ہمیشہ قابل تنقید رہا ہے۔

علامہ ذہبیؒ تلخیص المستدرک جلد ۲ صفحہ ۶۱۷ میں ایک روایت کی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں وہ روایت یہ ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت الیاس علیہ السلام کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی ہے امام حاکمؒ کہتے ہیں صحیح ولم یخرجاہ۔ یعنی یہ روایت صحیح ہے امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے اس کی تخریج نہیں کی۔

علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں۔

۱ قلت بل موضوع قبح اللہ من وضعہ وما کنت احسب ان الجھل یبلغ بالحاکم الی ان یصحح مثل ھذا واسنادہ ھکذا الخ

میں کہتا ہوں کہ یہ موضوع ہے اللہ تعالیٰ ہلاک کرے اس کو جس نے اس کو وضع کیا ہے میرا یہ خیال نہ تھا کہ امام حاکمؒ اتنا جاہل ہے۔ جو ایسی روایت کو صحیح کہتا ہے حالانکہ اس کی سند یہ ہے (یعنی اس میں وضعین ہیں۔)

۲- ابکار المنن صفحہ ۵۴ میں ہے (ایک روایت کی تحقیق میں) فی تصحیح الحاکم نظر الخ امام حاکمؒ کا اس روایت کو صحیح کہہ دینا محل نظر ہے۔

۳- میزان الاعتدال جلد ۳ صفحہ ۸۵ میں ہے۔

الحاکم یصحح فی مستدرکہ احادیث ساقطۃ ویکثر ذالک ثم ھو شیعی

امام حاکمؒ مستدرک میں بہت گری ہوئی احادیث کو بکثرت صحیح کہہ جاتے ہیں۔ اور وہ مشہور شیعہ

مشهور من غير تعرض للشيخين و قال ابن طاهر سالت ابا اسمٰعيل الانصاری عن الحاكم فقال امام فی الحديث رافضی خبيث۔ قال الذهبی الله يحب الانصاف ما الرجل برافضی بل شيعی۔ فقط الخ

ہیں۔ ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو کچھ نہیں کہتے، امام ابن طاہرؒ کہتے ہیں کہ امام حاکم حدیث کے حق میں امام ہیں مگر رافضی خبیث ہے علامہ ذہبی رح کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انصاف کو پسند کرتا ہے انصاف کی بات یہ ہے کہ وہ شیعہ تو ہے یعنی حضرت علیؓ کو فضیلت دینے والا مگر رافضی نہیں جو حضرات صحابہ ثلاثہؓ کو ترک کرتا ہو۔

۴۔ تدریب الراوی ص۳۱ میں ہے۔

ويقاربه صحيح ابی حاتم وابن حبان فی التساهل

مستدرک حاکمؒ کے قریب ہے تساہل میں صحیح ابی حاتمؒ اور صحیح ابن حبانؒ۔

۵۔ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث ص۲۴ میں ہے۔

والبستیؒ يدانی حاكما فی التساهل۔

امام ابن حبان بستیؒ تساہل میں امام حاکمؒ کے قریب ہیں۔

۶۔ مقدمہ ابن صلاح ص۹ میں ہے۔

ويقاربه فی حكمه صحيح ابی حاتم وابن حبان لبستی الخ

مستدرک حاکمؒ کے قریب ہے (تساہل میں) صحیح ابن حبانؒ و صحیح ابی حاتمؒ۔

۷۔ کتاب التوسل مطبوعہ المنار لابن تیمیہؒ ص۱۰۱ میں ہے (وکذا تذکرۃ الحفاظ للذھبیؒ ترجمۃ امام حاکمؒ)

وقالوا ان الحاكم يصحح احاديث وهی موضوعة مكذوبة عند اهل المعرفة بالحديث وكذالك احاديث كثيرة فی مستدركه يصححها وهی عند ائمة اهل العلم بالحديث موضوعة

حضرات محدثینؒ نے کہا ہے کہ امام حاکمؒ ایسی احادیث کو بھی صحیح کہہ جاتے ہیں جو جھوٹی اور موضوع ہوتی ہیں اور مستدرک میں اکثر وہ ایسا کرتے حالانکہ محدثینؒ کے نزدیک وہ موضوع ہیں۔

۸۔ میزان الاعتدال جلد ۳ ص۴۵ میں ایک راوی محمد بن جعفر سے ایک روایت ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام ساڑھے سات سو سال تک دنیا پر حکمران رہے علامہ ذہبی فرماتے ہیں۔

اخرجه الحاکم فی مستدرکه فشان الکتاب به وبامثاله ۔ انتہی

امام حاکمؒ نے اس روایت اور اس جیسی دوسری ضعیف روایات سے کتاب کو معیوب کر دیا ہے۔

۹۔ مقدمہ زیلعی ص۱۱ میں ابن وحیہ کی العلم المشہور سے نقل کیا ہے۔

ویجب علی اهل الحدیث ان یتحفظوا من قول الحاکم ابی عبداللہ فانه کثیر الغلط ظاهر السقط۔

علماء حدیث پر واجب ہے کہ امام حاکم کی روایات سے بچا کریں۔ کیونکہ وہ کثرت سے غلطی کرتے ہیں اور کھلے طور پر گری ہوئی روایات پیش کرتے ہیں۔

دوسری روایت مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۳ ص۹۱ اور تفسیر طبری جلد ۱۰ ص۵ اور نصب الرایہ جلد ۲ ص۴۰۴ اور طبرانی فی الکبیر اور الدرایہ ص۱۶۷ میں ہے۔

عن مجاهد قال کان آل النبی صلی اللہ علیه وسلم لا تحل لهم الصدقة فجعل لهم خمس الخمس انتہیٰ۔

حضرت مجاہدؒ کہتے ہیں کہ آپ کی اہل پر صدقہ حرام تھا۔ اس لیے ان کے لیے خمس الخمس مقرر ہوا ہے۔

مگر دو وجہ سے یہ روایت بھی غیر مقبول ہے۔ اوّلاً یہ روایت ضعیف ہے کیونکہ حضرت مجاہدؒ سے جو روایت کرنے والا راوی ہے اس کا نام خصیف بن عبدالرحمٰن ہے گو اس کو بعض نے ثقہ بھی کہا ہے لیکن امام نسائی ضعفاء ص۴۲ میں فرماتے ہیں لیس بالقوی اور میزان الاعتدال ص۳۰۷ ج۱ میں ہے۔ ترکه احمد وقال مرة لیس بالقوی وقال ابو حاتم تکلم فی سوء حفظه (مات سنة ۱۳۸ھ) کہ امام احمدؒ نے اس کو ترک کر دیا تھا اور نیز فرمایا کہ وہ قوی نہیں ہے اور امام ابو حاتمؒ فرماتے ہیں کہ سوء حفظ کی وجہ سے ان میں کلام کیا گیا ہے۔

وثانیاً۔ حضرت مجاہدؒ تابعی ہیں انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ کو نہیں دیکھا

تو ان کی روایت مرسل ہے ہم مرسل کے متعلق بعض محدثین کرامؒ کا مذہب نقل کرتے ہیں بغور دیکھیں۔

۱۔ کتاب علل الترمذی جلد ۲ ص ۲۳۹ میں ہے۔

والحدیث اذا کان مرسلا فانه	حدیث جب مرسل ہو تو وہ ضعیف ہوتی ہے
لا یصح عند اکثر اهل العلم بالحدیث	اکثر اہل علم کے نزدیک۔ اور بہت سے محدثین نے
قد ضعفه غیر واحد منهم انتهی۔	اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔
۲۔ وفی مقدمه نووی ۲ کا مذهب	امام شافعیؒ اور محدثینؒ میں سے جمہور اور فقہاءؒ
الشافعیؒ والمحدثین وجمهورهم وجماعة	میں سے ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ مرسل حدیث
من الفقهاء انه لا یحتج بالمرسل الخ	قابل احتجاج نہیں۔
۳۔ مقدمهٔ مسلم ص ۲۲ میں ہے و	مرسل روایت ہمارے قاعدہ کے ماتحت
المرسل من الروایات فی اصل قولنا	اور اکثر اہل علم و اہل تاریخ کے نزدیک حجت
وقول اهل العلم بالاخبار لیس بحجة الخ	نہیں۔

۴۔ کتاب القراءۃ بیہقیؒ ص ۱۳۱ میں ہے۔

وهو ضعیف من حیث انه مرسل الخ	مرسل ہونے کی وجہ سے یہ روایت ضعیف ہے

۵۔ تدریب الراوی ص ۶۶ میں ہے۔

المرسل ضعیف عند الجمهور الخ	کہ مرسل جمہور کے نزدیک ضعیف ہے۔

۶۔ ابکار المنن میں ہے۔

کونه مرسلا یکفی لضعفه الخ	اس کا مرسل ہونا ہی اس کے ضعف کے لیے کافی ہے

۷۔ نخبۃ الفکر ص ۵۰، ۵۱ میں مرسل پر بحث کی گئی ہے۔

اسی لیے امام جمال الدین زیلعیؒ تخریج حدیث مذکور (جلد ۲ ص ۴۰۳) کے بعد فرماتے ہیں۔ غریب بهذا اللفظ انتهی۔ ان الفاظ سے یہ روایت غریب ہے شیخ ابن الہمامؒ

فتح القدیر مصری جلد۲ ص۲۴ میں فرماتے ہیں ھٰذا حدیث غریب الخ اسی کے قریب الفاظ ہیں علامہ بدرالدین عینیؒ کے بنایہ شرح ہدایہ میں فراجع۔ غریب وہ حدیث ہوتی ہے جو ایک ہی طریق و سند سے ثابت ہو۔ راجع نخبۃ الفکر ص۳۵ وغیرہ من کتب الاصول۔

فائدہ:۔ ہم نے جو کہا ہے کہ مرسل قابل احتجاج نہیں تو اس سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ کسی صورت یا کسی امام کے نزدیک بھی مرسل حجت نہیں۔ جمہور کا یہ مذہب ہے کہ مرسل قابل حجت ہے۔ امام ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ تابعینؒ سب کے سب اس امر پر متفق تھے کہ مرسل قابل احتجاج ہے دوسری صدی کے آخر تک حضرات ائمہؒ میں سے کسی نے مرسل کے قبول کرنے کا انکار نہیں کیا حضرت امام شافعیؒ پہلے وہ بزرگ ہیں جنہوں نے مرسل کے ساتھ احتجاج کرنے کا انکار کیا ہے۔ (تدریب الراوی ص۱۲۰ و توجیہ النظر ص۲۴۵) امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام مالکؒ امام ابوحنیفہؒ امام احمدؒ اور اکثر فقہاء کرامؒ کا مذہب یہ ہے کہ مرسل قابل احتجاج ہے۔ الخ (مقدمہ نوویؒ ص۱۷) مرسل حجت ہے مگر چند شرائط کے ساتھ جن میں سے ایک شرط یہ بھی ہے۔

۱۔ توجیہ النظر ص۱۵۲ و ص۲۴۵ و مقدمہ فتح الملہم ص۳۴ میں ہے

فاذا لم یکن مسندا غیر المرسل فالمرسل یحتج بہ الخ

جب مرفوع روایت موجود نہ ہو اور مرسل ہی ہو تو مرسل حجت ہے۔

مگر ساتھ ہی لکھتے ہیں۔

ولیس ھو مثل المتصل فی القوۃ الخ (مقدمہ فتح الملہم ص۳۴)

کہ مرسل قوت میں مرفوع و متصل کے برابر نہیں۔

اور جس مسئلہ کے ہم درپے ہیں اس میں بقول امام طحاویؒ صحیح حدیث ہی نہیں بلکہ احادیث متواترہ ہیں کہ بنی ہاشم کے لیے صدقات مطلقاً حرام ہیں محض اوساخ الناس ہونے کی وجہ سے خمس ہو یا نہ ہو۔

یہاں تک جو کلام ہم نے کیا وہ نقلاً و روایۃً تھا اب ہم اس پر عقلاً کلام کرتے ہیں امام ابوبکر الجصاص الرازی الحنفیؒ احکام القرآن جلد ۲ ص ۲۳ میں فرماتے ہیں۔

فليس استحقاق سهم من الخمس اصلاً لتحريم الصدقة (على بني هاشم) لان اليتامى والمساكين وابن السبيل يستحقون سهماً من الخمس ولم تحرم عليهم الصدقة فدل على ان استحقاق سهم من الخمس ليس باصل في تحريم الصدقة على بني هاشم الخ

بنو ہاشم کا غنیمت کے خمس کا مستحق ہونا ان پر حرمت صدقات کی علت نہیں بن سکتا کیونکہ یتیموں، مسکینوں، اور مسافروں کو بھی خمس ملتا ہے حالانکہ ان پر صدقات حرام نہیں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بنو ہاشم پر صدقات حرام ہونے کی دلیل اور علت خمس نہیں ہے۔

تیسری علت انما ھی اوساخ الناس الحدیث ایک حدیث میں ہے غسالۃ الایدی الحدیث یہ علت ہے کہ چونکہ صدقات اوساخ اور میل کچیل ہیں اس لیے سادات کے لیے حرام ہیں۔

۱۔ فتح الملہم جلد ۲ ص ۳۸۵ میں ہے۔

والاصل في كل حكم ان يبقى ما دامت العلة باقية الخ

اصل ہر حکم میں یہ ہے کہ جب تک علت باقی ہوگی حکم بھی باقی ہوگا۔

۲۔ مجموعۂ فتاوی مولانا عبد الحی جلد ا ص ۴۸۳ میں لکھا ہے۔ صاحب الفصولین نے لکھا ہے

ان الحكم اذا ثبت بعلة فما بقي شيء من احكام العلة بقي الحكم ببقائه انتهى۔

کہ جب کوئی حکم کسی دلیل و علت سے ثابت ہو تو جب تک وہ علت باقی ہوگی حکم بھی باقی رہے گا۔

صدقات سے نہ تو اوساخ ہونا دور ہوا اور نہ قیامت تک وہ سادات کے لیے جائز ہوں۔ ہماری اس تحقیق کے بعد کسی احتمال کی ضرورت نہیں جیسا کہ صاحب اعلاء السنن نے (ج ۹ ص ۵۵ میں) تحریر کیا ہے کہ اگر خمس کو علت تسلیم بھی کر لیں تو اصل تشریعی کی علت ہوگی نہ کہ بقاء کی جیسا کہ طواف میں رَمَل اکڑ کر چلنا کہ قریش مکہ نے کہا تھا کہ ان مسلمانوں کو مدینہ کے بخار نے کمزور کر دیا ہے حکم ہوا کہ اکڑ کر چلو۔ اب باوجودیکہ مکہ میں ظاہر کوئی مشرک نہیں مگر پھر بھی اکڑ کر چلنے کا حکم ہے) خصوصاً جب کہ احادیث حرمت صدقات بہت سی ہیں اور ان کے خلاف کوئی حدیث موجود نہیں کہ زکوٰۃ و صدقات سادات کیلئے حلال ہیں) انتہیٰ کلامہ ملخصاً۔

اب ہمارے ذمہ اس روایت کا جواب رہ جاتا ہے۔ کہ بعض بنی ہاشم بعض کو صدقات دے سکتے ہیں یہ کہاں تک صحیح ہے؟ نیل الاوطار جلد ۴ ص۵۸ میں ہے۔

واما ما استدل به القائلون بحلها للهاشمي من الهاشمي من حديث العباس بن عبد المطلب الذى اخرجه الحاكم فى النوع السابع والثلاثين من علوم الحديث باسنا[1] كله من بنى هاشم ان العباس بن عبد المطلب قال قلنا يارسول الله صلى الله عليه وسلم انك حرمت علينا صدقات الناس هل تحل لنا صدقات بعضنا لبعض فقال نعم فهذا الحديث

ان لوگوں کا استدلال جو یہ کہتے ہیں کہ بعض بنی ہاشم بعض کو صدقات دے سکتے ہیں وہ حدیث ہے جس کو امام حاکم نے معرفت علوم الحدیث کی سینتیسویں[۳۷] نوع میں بیان کیا ہے اور اس کے سب راوی ہاشمی ہیں۔ کہ حضرت عباسؓ نے سوال کیا یا رسول اللہ آپ ہمیں یہ فرمائیں کہ جب آپ نے لوگوں کے صدقات ہمارے لیے حرام کر دیئے ہیں تو کیا ہم آپس میں بعض بعض کو صدقات دے سکتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ اس حدیث کے بعض راوی متہم (بالوضع) ہیں۔ اور صاحب میزان (الاعتدال

[1] قاضی شوکانیؒ نے جو یہ لکھا ہے کہ امام حاکمؒ نے یہ روایت معرفت علوم الحدیث کی سینتیسویں[۳۷] نوع میں بیان کی ہے یہ ان کا نرا وہم ہے یہ روایت امام حاکمؒ نے انتیسویں[۲۹] نوع میں ذکر کی ہے ملاحظہ ہو معرفت علوم الحدیث ص۱۵۱ طبع قاہرہ اور آخر میں لکھا ہے کہ کہ رواۃ الحدیث کلہم ہاشمیون۔ اس کی سند میں ابو محمد الحسن بن محمد بن یحیی العلوی ہے علامہ ذہبیؒ میزان الاعتدال ج۱ ص۲۴۲ میں اور حافظ ابن حجرؒ لسان المیزان ج۲ ص۲۵۲ میں ان کی ایک حدیث علی خیر البشر وفی روایۃ علی خیر البشر فمن ابیٰ فقد کفر اور دوسری حدیث علیؓ و ذریتہ یختمون الاوصیاء الی یوم الدین نقل کرلے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ دونوں روایتیں اس کے جھوٹے ہونے پر دال ہیں نیز پہلی روایت کے بارے میں یہ بزرگ لکھتے ہیں الباطل یعنی واضح طور پر یہ باطل ہے اور نیز لکھتے ہیں کہ اگر یہ راوی متہم (بالکذب) نہ ہوتا تو محدثین کرامؒ کا اس کے پاس ہجوم ہوتا کیونکہ وہ معمر تھا۔

قد اتّہم بہ بعض رواتہ وقد	علامہ ذہبیؒ نے اس حدیث کے راویوں پر
اطال صاحب المیزان الکلام علیٰ	پوری جرح کی ہے۔ تو یہ روایت ان احادیث
ذلک فلیس بصالح لتخصیص تلک	صحیحہ عامۃ کی تخصیص نہیں کر سکتی کیونکہ یہ روایت
العمومات الصحیحۃ الخ	بہت گری ہوئی ہے۔

یہ نقلی و روایتی تحقیق تھی۔ عقلاً بھی اس کی تردید ہوتی ہے۔ کہ جب وہ مال اوساخ الناس ہے تو خواہ ہاشمی سے ہو یا غیر ہاشمی سے وہ تو وسخ ہی رہے گا۔ تو کیا وجہ ہے کہ ہاشمی ہاشمی کی وسخ و میل تو کھائے اور وہ اس کے لیے جائز ہو اور غیر ہاشمی کی وسخ اس کے لیے حرام ہو فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ۔

ایک بحث اور بھی کر لینی چاہیے تاکہ یہ باب بھی مکمل ہو جائے وہ بحث یہ ہے کہ حضرات ازواج مطہراتؓ بھی اہل بیت میں داخل ہیں یا نہیں مسلم جلد ۲ ص ۲۹۰ میں زیدؓ بن ارقم سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ان سے

قال (حصین) لہ ای لزید بن ارقمؓ)	حضرت حصینؒ نے سوال کیا کہ کیا آپ کی حضرات
یازید الیس نسائہ فی اھل بیتہ	ازواجؓ مطہرات اہل بیت نہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ
قال نسائہ من اھل بیتہ ولکن اھل	ہاں اہل بیت تو ہیں لیکن اہل بیت (جن کا میں
بیتہ من حرم علیہ الصدقۃ الحدیث	تذکرہ کرتا ہوں) وہ ہیں جن پر صدقات حرام ہیں وہ آل
	علیؓ وغیرہ ہیں الخ۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقات حضرات ازواج مطہراتؓ پر حرام نہیں لیکن اصولی طور پر یہ قاعدہ ہے کہ جب صاحب قصہ خود کچھ بیان کرے تو اس کو ترجیح ہوتی ہے۔

کتاب الاعتبار ص ۱۱ للعلامۃ محمدؒ بن موسیٰؒ بن عثمانؒ بن حازمؒ (المتوفی ۵۸۴ھ) میں ہے۔

الوجه الثامن ان یکون احد الراویین صاحب القصة فیرجح حدیثه لان صاحب القصة اعرف بحاله من غیره الخ۔

آٹھویں وجہ بیان ترجیح کی یہ ہے کہ دو راویوں میں سے ایک صاحب قصہ ہو تو اس کی روایت کو ترجیح ہوگی کیونکہ صاحب قصہ اپنے حال کو غیر سے زیادہ جانا کرتا ہے۔

اب بعض دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ کتاب الرد ابن ابی شیبۃ مطبوعہ فاروقی دہلی صہ ۳۸ میں ہے۔

حدثنا وکیع (ثقة ثبت) عن محمد بن شریك (ثقة من رجال ابی داوٗد۔ تهذیب جلد ۹ صہ ۲۲۲) عن ابن ابی ملیکة (هو عبد اللهؒ بن عبید الله تابعی ثقة۔ فقیه من رجال الستة تقریب صہ ۱۳۵) ان خالدؒ بن سعیدؒ بن العاص بعث الی عائشةؓ ببقرة فردتها وقالت انا آل محمد لا ناکل الصدقة۔

امام ابن ابی شیبہؒ کہتے ہیں کہ ہم سے وکیعؒ نے حدیث بیان کی (جو ثقہ اور ثبت ہے) اور وہ محمدؒ بن شریکؒ سے روایت کرتے ہیں (جو ثقہ ہیں) اور وہ ابن ابی ملیکہؒ سے (جو کہ تابعی ہیں اور ثقہ ہیں) روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ خالدؒ بن سعیدؒ بن العاص نے ایک گائے (صدقہ کی) حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجی انہوں نے رد کر دی اور فرمایا کہ ہم آل محمد ہیں ہم صدقہ نہیں کرتے۔

۲۔ نیل الاوطار جلد ۴ صہ ۹ میں اس روایت کے بارے لکھا ہے

قال الحافظ واسناده الی عائشةؓ حسن وهذا یدل علی تحریمها ایضاً

کہ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کی سند حضرت عائشہؓ تک حسن ہے اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ صدقات حضرات ازواج مطہراتؓ پر بھی حرام ہیں۔

محدث ابن بطالؒ نے اس کے خلاف بھی کہا ہے مگر اس کے دو سبب ہیں۔ اوّل تو ممکن ہے کہ ان کو یہ حدیث مذکور نہیں پہنچی دوسرے ممکن ہے کہ ان کو

حضرت زیدؓ بن ارقم کی روایت سے یہ دھوکہ ہوا ہو اسی لیے ہم نے روایت کے راوی بھی بتلا دئیے ہیں اور حافظ الحدیث سے حدیث کا حسن ہونا بھی نقل کر دیا ہے اور کتاب الاعتبار کے حوالہ سے حضرت زیدؓ بن ارقم کی روایت پر حضرت عائشہؓ کی روایت کی وجہ ترجیح بھی بتلا دی ہے اصل عبارت طحطاوی ص۴۸۶ میں یوں ہے۔

واما الصدقة على ازواجه ففي شرح البخاری لابن بطالؒ ان الفقهاء قد اتفقوا على ان ازواجه عليه السلام لسن يدخلن في الذين حرمت عليهم الصدقات وقال ابن قدامة (الحنبلی فی المغنی) روی عن عائشة انها قالت انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة قال فهذا يدل على تحريمها عليهن الخ	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حضرات ازواج مطہراتؓ پر صدقہ کے بارے محدثؒ ابن بطالؒ نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ حضرات فقہاءؒ کا اتفاق ہے کہ آپ کی حضرات ازواج مطہرات ان لوگوں میں نہیں داخل جن پر صدقات حرام ہیں (لیکن) امام ابن قدامہؒ (حنبلی اپنی کتاب مغنی میں) فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے (لگائے رد کرتے وقت کا تمر) فرمایا کہ ہم آل محمد ہیں ہمارے لیے صدقات حلال نہیں۔ تو یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ازواج مطہراتؓ پر بھی صدقات حرام ہیں

سید احمد طحطاویؒ بھی کچھ یہی سمجھانا چاہتے ہیں کہ حضرات ازواج مطہراتؓ پر بھی صدقات حرام ہیں اسی لیے وہ ابن بطالؒ کے قول کے بعد امام ابن قدامہؒ کی عبارت نقل کرتے ہیں اور اس پر کوئی گرفت نہیں کرتے کما لا یخفی علی من لہ ذوق سلیم۔

نیز علامہ ابن عابدین شامیؒ منحۃ الخالق علی البحر الرائق مصری جلد۲ ص۲۴۷ میں فرماتے ہیں۔

وفی المغنی عن عائشةؓ قالت انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة قال فهذا يدل على تحريمها عليهن الخ	مغنی (ابن قدامہؒ) میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم آل محمد ہیں ہمارے لیے صدقات حلال نہیں۔

اس حدیث سے حضرات ازواج مطہراتؓ پر بھی حرمت ثابت ہوتی ہے علماء احناف کثر اللہ تعالیٰ جماعتہم کی عبارات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم راجح۔ اعلاء السنن جلد ۹ ص ۹۴۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

ممکن ہے کہ بعض حضرات کو حدیث مسلم جلد ۱ ص ۳۴۴ و نصب الرایہ جلد ۲ ص ۴۰۳ اور درایہ ص ۱۶۷ وغیرہ سے جو اس مضمون سے منقول ہے کہ حضرت ربیعہؓ بن الحارث اور حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب حضور کے پاس آئے کہ ہمیں شادی کی مہم درپیش ہے اور ہمارے پاس مالی گنجائش نہیں ہمیں صدقات پر عامل مقرر کر دیں تاکہ ہمیں اس ذریعہ سے کچھ رقم میسر ہو جائے اور ہم اپنا کام چلا سکیں تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ان الصدقات لا ینبغی لآل محمد انما ھی اوساخ الناس کہ صدقہ اوساخ الناس ہے آل محمد کو لائق نہیں پھر فرمایا کہ حضرت محمیہؓ بن جزء کو بلاؤ جو خمس پر مقرر تھے اور فرمایا۔

اصدق عنہما من الخمس کذا وکذا الخ

کہ اے محمیہؓ ان کو خمس میں سے اتنا اتنا مال دے دو کہ وہ (مہر وغیرہ ادا کر سکیں) او کما قال

یہ شبہ پیدا ہوا کہ شاید یہاں خمس ان کو بطور عوض عن الصدقہ دیا گیا تھا۔ اس کا جواب ہم امام نووی (ج ۱ ص ۳۴۴) و فتح الملہم جلد ۳ ص ۱۰۲) کے الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

یحتمل ان یرید من سہم ذوی القربیٰ من الخمس لانہما من ذوی القربیٰ ویحتمل ان یرید من سہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الخمس انتہی۔

ممکن ہے کہ یہ حصہ وہ ہو جو خمس میں سے ذوی القربیٰ کو دیا جاتا تھا کیونکہ یہ دونوں بزرگ ذوی القربیٰ میں سے تھے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ حصہ ہو جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خمس میں سے ملتا تھا۔

اس میں فقط اتنا ہی مذکور ہے کہ ان کو خمس میں سے کچھ حصہ دیا گیا۔ اسمیں

عوض عن الصدقۃ کا کوئی تذکرہ نہیں۔

فائدہ:۔ بعض علماء نے جو یہ فتویٰ دیا ہے (ہم کسی مصلحت سے ان کا نام نہیں لیتے)

قلت واخذ الزکوٰۃ عندی — کہ زکوٰۃ کا لینا (سادات کے لیے) میرے

اسھل من السوال فافتی بہ ایضاً انتہیٰ۔ — نزدیک آسان ہے سوال کرنے سے اور میرا یہی فتویٰ ہے

تو انہوں نے اس قاعدہ اذا ابتلیتم ببلائیں فاختروا اھونہما پر عمل کیا ہے لیکن ایک تو یہ جمہور علماء کرام اور ائمہ اربعہؒ و اہل ظاہر وغیرہ کے خلاف ہے دوسرے احادیث صحاح کے خلاف ہے۔ تیسرے یہ قیاس ہے مقابلہ میں نص صریح کے جو غیر مقبول ہے۔ چوتھے سوال گو بعض صورتوں میں ناجائز و غیر اولیٰ ہے مگر بعض صورتیں جواز کی بھی ہیں اور حرمت صدقات علیٰ بنی ہاشم بوجہ اوساخ الناس ہونے کے کسی صورت میں بھی ان کے لیے جائز نہیں اور اس کی علت موبدہ ہے تو یہ فتویٰ ان کا درست نہ ہوگا و ہوالحق۔

ایک شبہ اور اس کا حل۔

بعض جاہل لوگ یہ کہدیا کرتے ہیں کہ جب خمس بھی نہیں ملتا اور صدقات واجبہ بھی سادات کے لیے حرام ہوگئے تو وہ غریب کیا کریں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کیا سادات حرام کھانے پر ہی راضی ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں۔ لا تحل لمحمد ولا لآل محمد کہ صدقات نہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے حلال ہیں اور نہ آل محمد کے لیے۔ تو اس اعتراض کا حاصل تو یہ ہوا کہ حضور تو یہ فرمائیں کہ صدقات میری اہل پر حرام ہیں اور اہل اور ان کے ہمدرد وکیل یہ کہیں کہ حلال ہیں۔ حضور تو منع فرمائیں اور یہ کہیں کہ ہم تو نہیں رکتے حضور تو فرمائیں کہ یہ لوگوں کی میل کچیل ہے اور اہل اور ان کے وکیل کہیں کہ حلال اور طیب ہے حضور تو فرمائیں کہ بوجہ شرافت و کرامت کے میری اہل پر صدقات حرام

ہیں مگر اہل اوران کے وکیل کہیں کہ جس شرافت کی وجہ سے ہمارا رزق بند ہو وہ شرافت وکرامت ہی درکار نہیں۔

حضور تو فرمائیں کہ میں اپنی اہل کو تمام امت پر فضیلت دیتا ہوں مگر وہ کہیں کہ ہم تو ضرور غسالۃ ایدی الناس (لوگوں کے ہاتھوں کی میل کچیل) ہی کھائیں گے۔ سبحان اللہ تعالیٰ وبحمدہٖ۔ کیا اس ضد کا بھی دنیا میں کوئی علاج ہے؟

حضرت شیخ سعدیؒ کیا ہی خوب فرماتے ہیں ؎

چوں دزد از خانہ برخیزد کجا مانند نگہبانی چوں کفر از کعبہ برخیزد کجا ماند مسلمانی

ہماری حضرات سادات سے دو ہی اپیلیں ہیں جو بھی آسان نظر آئے قبول کرلیں ؎

من نہ گویم کہ ایں مکن آں کن مصلحت بین وکار آسان کن

۱۔ یا تو سید ہونے کا دعوےٰ ہی نہ کریں کیونکہ عجم میں نسب خلط ہونے کی وجہ سے صحیح نسب اکثر قوموں کی باقی ہی نہیں رہی۔ الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ یوں سمجھیں کہ جو سید ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ان میں دس فیصدی بمشکل اصلی وصحیح سید نکلیں گے۔ باقی سب ہم پانچ سوار دہلی سے آئے ہیں کا مصداق ہیں۔ ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ کوئی شخص کہتا ہے میں عباسی ہوں کوئی دعوےٰ کرتا ہے کہ میں صدیقی ہوں کوئی کہتا ہے کہ میں فاروقی ہوں کوئی کہتا ہے کہ میں عثمانی ہوں کوئی کہتا ہے کہ میں علوی ہوں۔ کیوں صاحب ابولہب کے بیٹے حضرت عتبہؓ اور حضرت معتبؓ صحابی نہ تھے ابوجہل کے بیٹے حضرت عکرمہؓ صحابی نہ تھے اور کیا یزید کی اولاد دنیا سے بالکل نیست ونابود ہوگئی ہے یا اس کی اولاد میں سے کوئی بھی مسلمان باقی نہیں رہا۔ کیا آپ نے کوئی ابولہبی ابوجہلی یا ابولہبی یا یزیدی بھی دیکھا یا سنا ہے میں نے تقریباً تیس ۳۰ سال کی عمر میں کوئی دیکھا نہ سنا جو یہ کہے کہ میں ابوجہلی۔ یا ابولہبی یا یزیدی ہوں کیا یہ سب چیزیں تصنع پر دال نہیں میری اس تحریر سے کوئی صاحب غلط نہ سمجھیں کہ شاید میں ان حضرات سے دشمنی کرتا ہوں اور

ان کے وجود کا قائل نہیں ہوں میں ان بزرگوں کا دلی معتقد ہوں اور ان میں سے باایمان باعمل واصحاب علم حضرات کا جوتا اٹھانا بھی اپنے لیے فخر سمجھتا ہوں اور دس سے بیس فیصدی ان کے وجود کا بھی قائل ہوں مگر نہ اتنی مقدار میں کہ سو فیصدی ہی تسلیم کر لوں اللّٰھم اجبھم الیٰ برحمتك آمین ثم آمین۔

۲- دوسری اپیل یہ ہے کہ اگر ضرور اس پر اصرار کرتے ہیں کہ ہم سیّد ہیں تو کم از کم آقائے نامدار حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کی اتباع کریں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم جس چیز کو آپ کے لیے حرام فرماتے ہیں اسے حرام سمجھیں اور جائز طرق سے کما کر کھائیں۔

اللّٰھم ارزقنا اتباع نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرًّا وعلانیۃ۔

آمین ثم آمین ویرحم اللہ عبدا قال آمینا۔

خاتمہ

ہم نے وعدہ کیا تھا کہ بعض مزید ضروری باتیں بتلائیں گے زکوٰۃ کے بعض اہم مسائل اور اس کی فرضیت کا وقت تو ہم مقدمہ میں پیش کر آئے ہیں اب یہاں کچھ اور ضروری مسائل سُن لیں۔

صدقۃ الفطر:۔ کا حکم ۲ھ میں جب کہ رمضان کے روزے فرض ہوئے نازل ہوا، اور یہ ہر مسلمان پر واجب ہے بالغ ہو یا نابالغ مرد ہو یا عورت عید کی نماز سے پہلے جب کہ مقروض نہ ہو اور حاجات اصلیہ سے فارغ ہو ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا یا ان میں سے کسی کے اندازے کا کوئی سامان ہو تجارت کا ہو یا غیر تجارت کا۔

فائدہ:۔ زکوٰۃ میں سونے چاندی اور نقد کے علاوہ فقط تجارت کا مال شرط ہے مگر قربانی اور صدقہ فطر میں جو بھی مال حاجت اصلیہ سے فارغ ہو اور نصاب تک پہنچ جائے۔ اس پر فطرانہ لازم ہے۔

پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت ایک فقیر کو یا کئی فقراء کو ایک آدمی کا صدقہ یا کئی آدمیوں کا صدقہ دے دے۔ عید کی صبح سے پہلے رمضان میں بھی دینا جائز ہے باقی مسائل یا علماء سے پوچھیں یا کتب فقہ میں دیکھ لیں۔

عشر:۔ زمین کی پیداوار اگر بارانی ہے تو تمام پیداوار کا خرچہ زمین نکالنے سے پہلے دسواں حصہ اور اگر کنوئیں وغیرہ کے ذریعے سے آبپاشی ہو تو بیسواں حصہ حضرت امام ابو حنیفہؒ

کے نزدیک سبزی وغیرہ پر بھی عشر ہے۔ خود رو لکڑی اور گھاس وغیرہ مستثنیٰ ہیں۔ باقی مسائل کتب فقہ میں دیکھ لیں یا پوچھ لیں۔

قسم کا کفارہ:۔ ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کپڑے دینا جس سے اکثر بدن ڈھانپ جائے یا دس مسکینوں[1] کو روٹی کھلانا۔ اگر ان اشیا پر قدرت نہ ہو تو پھر تین لگاتار روزے رکھنا۔

کفارۂ ظہار:۔ کے معنی (اپنی منکوحہ بیوی کو ماں بہن وغیرہ محرمات ابدیہ سے تشبیہ دینا) حکم۔ غلام آزاد کرنا۔ یا ساٹھ مسکینوں کو دو وقت روٹی کھلانا۔ یا دو مہینے مسلسل روزے رکھنا۔

عمداً روزہ رمضان کھانے کا کفارہ بھی یہی ہے جو کفارہ ظہار کا ہے۔

باقی مسائل کتب فقہ میں بالتفصیل موجود ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں یا کسی سمجھ دار عالم ربانی سے پوچھ لیں۔

نذر:۔ ومنت۔ کے ایک ہی معنی ہیں مثلاً بعض صورتیں اس کی یہ ہیں اے اللہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں اتنے روزے رکھوں گا یا نماز پڑھوں گا وغیرہ۔ یا مجھے یا میرے کسی عزیز کو شفا ہوئی تو اتنا صدقہ کروں گا۔ یا میرا بھائی اور بیٹا بسلامت گھر آ گیا تو اتنی رقم تیرے نام پہ دوں گا۔ جب یہ کام ہو جائے تو اس کو وہ چیزیں کرنی ضروری ہونگی۔ اور اس پر وہ واجب ہوں گی۔

مگر یہ یاد رہے کہ **صدقۂ فطر:** عشر، کفارۂ یمین وقتل خطا، ظہار وایلاء۔ و نذر و کفارۂ رمضان وغیرہ ان سب کے مصرف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے مصرف ہیں کافر، غنی، سید

---

[1] دس مسکینوں کو روٹی کھلانا دو وقت پیٹ بھر کر کھلائے۔ فقط صبح یا فقط شام کو کھلانا صحیح نہ ہوگا اور احتیاط یہی ہے کہ وہی مسکین رات کو بھی کھائیں جنہوں نے صبح روٹی کھائی تھی۔ راجع عینی بر ہدایہ جلد ۲ صـ۲۹۵ اور اگر کچا اناج دے تو ہر مسکین کو اتنی مقدار کا دے جو صدقہ فطر میں ایک پر واجب ہوتا ہے یعنی پونے دو سیر گندم (ایک مسکین کو دے دینا درست نہیں۔ راجع ہدایہ اولین صـ۲۹۴ وغیرہا کتب الفقہ والفتاوی۔

وغیرہ جن پر زکوٰۃ جائز نہیں وہ یہ نہیں لے سکتے۔ کما مر مفصلاً۔

باقی قربانی کا گوشت[1] نفلی صدقات وخیرات۔ مسلم وکافر۔ قریبی وغیر قریبی ہاشمی و غیر ہاشمی سب کے لیے جائز ہیں۔

فائدہ۔ مجموعہ فتاوی مولانا عبدالحیؒ جلد ۲ ص ۲۰۶ میں ہے۔

تصدق بچرم اضحیہ از قبیل تطوعات است وصدقہ تطوع محکوم علیہ بحرمت صرف آں بربنی ہاشم وغیرہ نیست الخ

قربانی کی کھال کا صدقہ کرنا نفلی صدقات میں سے ہے اور نفلی صدقات بنی ہاشم وغیرہ پر حرام نہیں ہیں۔

لیکن یہ بات ملحوظ خاطر رہے کہ قربانی کا چمڑا چمڑے کی شکل میں نفلی صدقہ ہے اس کو فروخت کرکے اس کی رقم کا صدقہ کرنا ضروری ہے (شرح التنویر ص ۳۲۱ ج ۵)

فائدہ:- یہاں لکھنے کی زیادہ ضرورت تو نہ تھی کیونکہ ہمارا خیال ہے اس پر مستقل رسالہ لکھنے کا مگر چونکہ یہ عقیدہ کا مسئلہ ہے اس میں زیادہ تاخیر مناسب نہیں معلوم ہوتی۔ البحر الرائق مصری جلد ۲ ص ۲۹۸ اور شامی جلد ۲ ص ۱۷۵ اور فتاوی عالمگیری وغیرہ میں یہ مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے کہ نذر لغیر اللہ (کائنا ما کان لمن کان فافهم) حرام ہے۔

واما النذر الذی ینذرہ اکثر العوام علی ما هو مشاهد کان یکون للانسان غائب او مریض اوله حاجة ضروریة فیاتی الی بعض مزارات الصلحاء فیجعل سترة علی رأسه ویقول یاسیدی

وہ نذر جس کو عوام الناس مانا کرتے ہیں جیسا کہ بطور مشاہدہ دیکھا جاتا ہے کہ اگر کسی کا کوئی آدمی غائب ہو۔ یا مریض ہو یا کوئی اور ضروری حاجت ہو تو وہ بعض حضرات اولیاء اللہ کی قبور پر جاکر اپنے سر پر پردہ ڈال کر کہتے ہیں۔ اے میرے سردار و مولی فلاں بن فلاں اگر میرا غائب آگیا

---

[1] فتاوی عالمگیری ص ۳۰۰ ج ۵ میں ہے کہ قربانی کا گوشت ذمی (یعنی غیر مسلم کو اسلامی حکومت میں رہتا ہو) دینا جائز ہے ۱۲۔

فلان بن فلان ان رد غائبي او عوفي مريضي اوقضيت حاجتي فلك من الذهب كذا ومن الفضة كذا ومن الطعام كذا ومن الشمع كذا ومن الزيت كذا فهذا النذر باطل بالاجماع لوجوه منها انه نذر للمخلوق والنذر للمخلوق لايجوز لانه عبادة والعبادة للمخلوق لايجوز ومنها ان المنذور له ميت والميت لا يملك - ومنها ظن ان الميت يتصرف في الامور دون الله تعالى واعتقاده بذالك كفر انتهى .

یا شفا ملی میرے مریض کو یا پوری ہوگئی میری حاجت تو تجھے اتنا سونا یا اتنی چاندی اور اتنا طعام (پختہ یا کچا) اور اتنی موم بتیاں اور اتنا تیل (چراغ جلانے کے لیے) دونگا تو یہ نذر بالاجماع باطل ہے چند وجوہ سے ایک[1] تو اس لئے کہ یہ نذر ہے مخلوق کے لیے اور نذر مخلوق کے لیے جائز نہیں کیونکہ نذر عبادت ہے اور عبادت مخلوق کی نہیں جائز دوسرے[2] اس لیے کہ جس کے لیے نذر دی جاتی ہے وہ میت ہے اور وہ (اس کو قبض کر کے اس کی) مالک نہیں ہو سکتی، تیسرے[3] اس لیے کہ اس سے یہ گمان بھی ہوتا ہے کہ میت عاقلاً میں تصرف کرتی ہے حالانکہ اس کا یہ اعتقاد کرنا قطعاً کفر ہے

یہ اس صورت میں ہے جب کہ قبر کے پاس جا کر کہے اور جب دور سے پکار کر کہے تو اس کے متعلق مجموعۂ فتاویٰ مولانا عبدالحیؒ جلد ا ص ۲۵ وغیرہ میں فتاویٰ بزازیہ کردری الحنفیؒ (المتوفی ۸۲۷ھ) سے نقل کرتے ہیں۔

من قال ارواح المشائخ حاضرة تعلم يكفر الخ

جو یہ کہے کہ بزرگوں کی ارواح حاضر ہیں اور ہمارے احوال و اقوال کو جانتی ہیں تو وہ شخص کافر ہے

ہم اس رسالہ میں اس مسئلہ پر نہ زیادہ بحث کرتے ہیں نہ زیادہ حاشیہ آرائی کی ضرورت ہے۔ ہم نے نذر کا معنی کرتے ہوئے یہ بحث ضمناً آپ کے سامنے پیش کی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا تو ہم اس پر ایک مستقل رسالہ تصنیف کریں گے انشاء اللہ العزیز۔

حضرات ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ

حضرت امام ابو حنیفہؒ

حضرت امام ابو حنیفہؒ (المولود ۸۰ھ) کے تابعی ہونے میں یہ جملہ حضرات ائمہ حدیث مثلاً علامہ خطیبؒ بغدادی الشافعیؒ (المتوفی ۴۶۳ھ)۔ علامہ نووی الشافعیؒ (المتوفی ۶۷۶ھ) علامہ شمس الدین ذہبی الشافعیؒ (المتوفی ۷۴۸ھ) حافظ ابن حجرؒ عسقلانی الشافعیؒ (المتوفی ۸۵۲ھ)۔ علامہ شمس الدین السخاوی الشافعیؒ (المتوفی ۹۰۲ھ) امام زین الدین عراقیؒ استاد حافظ ابن حجر عسقلانیؒ۔ علامہ ابو سعد سمعانی ابو عبدالکریم بن محمد منصور المروزیؒ (المتوفی ۵۶۲ھ) (راجع سیرۃ النعمان جلد ۱ ص ۱۷) وامام دارقطنی الشافعیؒ (المتوفی ۳۸۵ھ) راجع تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱۱ اور امام ابن عدیؒ راجع قانون الموضوعات ص ۲۲۶ اور امام محمد بن سعدؒ کاتب واقدیؒ (المتوفی ۲۳۰ھ) متفق ہیں یہ حضرات فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے حضرت انسؓ کی وفات ۹۳ یا ۹۱ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ اس میں ان حضرات کا اتفاق ہے باقی تین حضرات صحابہؓ (حضرت عبداللہؓ بن ابی اوفیٰ مات بالکوفۃ ۸۲ھ اور حضرت سہلؓ بن سعد الساعدی مات بالمدینۃ ۹۱ھ اور حضرت ابو الطفیل عامرؓ بن واثلۃ مات بمکۃ ۱۰۲ھ اور حضرت عامرؓ بن واثلۃ کی بالاتفاق سب حضرات صحابہؓ میں آخر کو وفات ہوئی راجع تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱۱) میں اختلاف ہے مگر تحقیق یہی ہے کہ حضرت عامرؓ بن واثلۃ کو بھی دیکھا ہے (وہو الحق) وللناس فیما یعشقون مذاہب۔ حضرت ملا علی القاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرات محدثین کرامؒ میں جمہور اس کے قائل ہیں کہ محض کسی صحابی کی ملاقات سے آدمی تابعی ہوجاتا ہے اور اس کے ساتھ کچھ مدت

تک رہنا اور روایت نقل کرنا تابعی ہونے کے لیے شرط نہیں (ذیل الجواہر ج۲ ص۵۳) اور امام ابوالفرج محمد بن اسحاقؒ بن ندیمؒ (المتوفی ۳۸۵ھ) فرماتے ہیں وکان من التابعین لقی عدۃ من الصحابۃ الخ (الفہرست لابن ندیمؒ ص۲۹۸) یعنی امام ابوحنیفہؒ تابعینؒ میں سے تھے متعدد حضرات صحابہ کرامؓ سے ان کی ملاقات ہوئی ہے غرضیکہ امام ابوحنیفہ رؒ یقیناً تابعی ہیں۔

امام صاحب کا فن حدیث میں درجہ

علامہ ذہبیؒ نے ایک کتاب لکھی ہے (جس کا نام تذکرۃ الحفاظ رکھا ہے) جس میں وہی لوگ درج کئے ہیں جو حافظ الحدیث کہلاتے ہیں اور تعریف انہیں کی کی ہے۔ (بعض وہ لوگ بھی ضمناً پیش کیے ہیں جن پر جرح بھی کی ہے مگر تعریف انہی کی بیان کی ہے جو ان کے نزدیک حافظ الحدیث ہیں) علامہ ذہبی وہ بزرگ ہیں جن کو حافظ ابن حجر عسقلانی الشافعیؒ نے نخبۃ الفکر ص۱۱۰ میں اور مولانا عبدالرحمٰن صاحب مبارکپوریؒ غیر مقلد نے ابکار المنن ص۱۶۰ میں لکھا ہے۔ قال الذہبی وھو من اھل الاستقراء التام فی نقد الرجال الخ علامہ ذہبیؒ نے کہا جو کہ مراتب رجال میں بڑی مہارت رکھتے ہیں۔ چنانچہ علامہ موصوف تذکرۃ الحفاظ ج۱ ص۱۵۹ میں لکھتے ہیں ابوحنیفہؒ امام تھے پرہیزگار تھے کان اماماً ورعاً عالماً عاملاً متعبداً کبیر الشان الخ عالم تھے عامل تھے عبادت گذار تھے بہت بڑی شان کے مالک تھے۔ حافظ ابن عبدالبرؒ کتاب الانتقاء جلد۲ ص۱۵۰ میں لکھتے ہیں کہ امام وکیع بن الجراحؒ (المتوفی ۱۹۷ھ) نے حضرت امام ابوحنیفہؒ سے بہت حدیثیں سنیں اصل الفاظ یوں ہیں وقد سمع منہ حدیثاً کثیراً الخ علم کلام میں امام کا درجہ خطیب تاریخ جلد۱۳ ص۱۶۱ میں لکھتے ہیں۔ الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الکلام الخ لوگ امام ابوحنیفہؒ کی عیال ہیں علم کلام (عقائد) میں۔ فقہ میں درجہ علامہ تاج الدین سبکیؒ المتوفی ۷۷۱ھ نے طبقات جلد۲ ص۱۲۴ میں لکھا ہے۔ وفقہ ابی حنیفہؒ فقہ دقیق الخ کہ امام ابوحنیفہؒ کی فقہ بہت مشکل فقہ ہے۔ اسی لیے لوگ بھی اسی فقہ کے زیادہ

منکرہیں) جن بعض لوگوں نے تعصب کی بنا پر امام صاحبؒ پر اعتراض کئے ہیں اور جن وجوہ سے اعتراض کئے ہیں وہ جمہور علماء کے نزدیک غیر مقبول ہیں (راجع خطیرۃ القدس ص۴۵۸ لنواب صدیق حسن خانؒ۔ وکتاب القرأۃ ص۲۹ للبیہقیؒ وجزء القراۃ ص۲۳ للامام البخاریؒ وتہذیب التہذیب جلد۹ ص۴۱۲ ومیزان الاعتدال جلد۱ ص۵۲ وجلد۲ ص۲۵۶ وخیرات الحسان ص۴۷ وکتاب الانتقاء ص۱۲۷ وتعلیق الحسن جلد۱ ص۴۹ وغیرھا من الکتب والتفصیل لا یسعہ ھذا المقام) کتاب المناقب جلد۲ ص۲۴ لحافظ کردریؒ اور کتاب المقاتل ص۲۷ وانتقاء ص۱۷۱ میں لکھا ہے کہ عباسی خلیفہ ابوجعفر منصور نے امام صاحبؒ کو قید خانہ میں زہر دیا (اس لیے قید کیا تھا کہ انہوں نے قاضی القضاۃ بننے سے انکار کیا تھا کہ ظالم بادشاہ ہیں اور جائز وناجائز فتوے دینے پڑتے ہیں۔ اور ۱۵۰ھ میں ان کی وفات ہوئی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ذات گرامی پر طعن کرنے والوں نے کوئی کسر نہیں چھوڑی مگر طعن سے کون بچ سکا ہے؟ ہم دو عبارتیں پیش کر دیتے ہیں۔ ۱۔ جزء القرأۃ امام بخاریؒ ص۲۳ میں ہے۔

ولم ینج کثیر من الناس فی کلام بعض الناس فیھم الیٰ آن قال ولم یلتفت اھل العلم فی ھذا النحو الا ببیان و حجۃ ولم یسقط عدالتھم الا ببرھان ثابت وحجۃ والکلام فی ھذا کثیر انتہی۔	بعض لوگ بعض کے عیب بیان کرتے ہیں اس سے کم ہی کوئی بچا ہوگا لیکن اہلِ علم ایسے کلام کی پروا نہیں کیا کرتے مگر دلائل اور براہین کے ساتھ اور اس قسم کا کلام جس کے بارے میں کیا جائے تو اس کی عدالت میں خلل انداز نہیں ہو سکتا مگر جب اس پر برہان و دلیل پیش کیا جائے اس قسم کے واقعات بے شمار ہیں۔

۲۔ علامہ ذہبیؒ میزان الاعتدال جلد۱ ص۵۲ میں لکھتے ہیں۔

قلت کلام الاقران بعضھم فی	بعض ہم عصر جو بعض کے متعلق کلام کہتے ہیں

بعض لا یعبأ به لا سیما اذا لوح لک انہ لعداوۃ او لمذہب او لحسد ماینجو منہ الا من عصمہ اللہ وما علمت ان عصراً من الاعصار سلم اھلہ من ذالک سوی الانبیاء والصدیقین ولو شئت لسودت من کرار لیس الخ۔

تو وہ قابل التفات نہیں ہوتا خصوصاً جب کہ کسی دشمنی یا مذہبی تعصب اور عداوت کی بناء پر ہو اس سے وہی بچ سکتا ہے جس کو خدا تعالیٰ بچائے۔ مجھے کوئی زمانہ ایسا نہیں معلوم کہ جس میں بعض کا بعض میں کلام نہ ہوا ہو۔ بغیر حضرات انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام (وقلت علی التغیر) اور صدیقین کے اگر میں ان کی (جنہیں کلام ہوا) فہرست بیان کروں تو دفتر کے دفتر درکار ہیں۔

حضرت امام مالکؒ

امام ابن عبدالبرؒ نے کتاب الانتقاء فی مدح الثلاثۃ الائمۃ الفقہاء صـ۴۳ وصـ۴۴ میں اور امام ابوالفرج اصفہانیؒ (المتوفی ۳۵۶ھ صاحب الاغانی) نے کتاب المقاتل صـ۱۰۲ میں اور قاضی شمس الدین احمدؒ بن خلکانؒ (المتوفی ۶۸۱ھ) نے وفیات الاعیان جلد ا صـ۴۳۹ میں لکھا ہے کہ جب جعفر بن سلیمان (خلیفہ منصور کا چچا) مدینہ کا گورنر بنا تو امام مالکؒ (المولود ۹۰ھ) کا فتویٰ اس کے سامنے پیش ہوا۔ وہ یہ فتویٰ تھا کہ جس سے جبراً طلاق لی جائے تو وہ طلاق نہیں ہوتی یہ امام مالک کا مذہب ہے احناف کے نزدیک واقع ہو جاتی ہے (راجع کتب الفقہ) تو امام مالکؒ کو ننگا کر کے کوڑوں سے مارا گیا اور مشکیں باندھی گئیں یہاں تک کہ ان کا بازو اکھڑ گیا۔ مگر امام مالکؒ یہی کہتے رہے۔ من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا مالک بن انس اقول طلاق المکرہ لیس بشئ۔ جو مجھے پہچانتا ہے وہ تو خود پہچانتا ہی ہے جو نہیں پہچانتا میں بتلا دیتا ہوں کہ میں مالکؒ بن انسؒ ہوں میں کہتا ہوں کہ مکرہ کی طلاق نہیں واقع ہوتی۔ فتویٰ تو دوسرے حضرات ائمہؒ نے بھی دیا تھا مگر ان کے ساتھ یہ حرکت کیوں نہ ہوئی وجہ یہ تھی کہ خلیفہ نے لوگوں سے جبراً بیعت لی تھی خلیفہ کو خطرہ محسوس ہوا کہ

جب لوگوں کے سامنے یہ مسئلہ پیش ہوگا کہ جبراً طلاق نہیں ہوتی تو وہ خود بخود یہ سمجھ لیں گے کہ جبراً بیعت بھی نہیں ہوتی اور یہ حکومت پر ضرب تھی لہذا حضرت امام مالکؒ کو یہ سزا دی گئی۔ فاحفظہ، وفات مالکؒ ۱۷۹ھ رحمہ اللہ تعالےٰ۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت امام محمدؒ بن ادریس الشافعیؒ المولود ۱۵۰ھ بہت بڑے امام ہیں جو علم حدیث علم تفسیر نحو و لغت و فقہ وغیرہ میں مسلّم امام ہیں اور وہ ثقہ فقیہ امام عابد عادل عابد ہیں ہزاروں حضرات ان سے علم حدیث میں مستفید ہوتے عالم اور زاہد ہونے کے ساتھ ساتھ مجاہد بھی تھے حق کے بیان کرنے میں کسی لومۃ لائمؔ کی پروا نہ کرتے تھے۔ تاریخ میں موجود ہے کہ حضرت امام شافعیؒ کو بعض نفس پرستوں نے اضر من ابلیس کا خطاب دیا بعض اہل عراق و مصر نے ان پر ایسی تہمتیں لگائیں کہ ان کی وجہ سے یمن سے دار السلام تک بے حرمتی اور بے عزتی سے قید کر کے بھیجے گئے کہ ہزاروں آدمی ملامت کرتے تھے اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ان کے حلقہ میں سر جھکائے ہوئے تھے۔ (راجع سیف یمانی ص۵) گویا پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کی سنت یوں بھی ادا کی کہ مجاہد بھی بنے عالم بھی نمازی بھی اور غازی بھی ان کے فضائل بہت بے شمار ہیں المتوفی ۲۰۴ھ (رحمہ اللہ رحمۃً واسعۃً الی یوم القیمۃ آمین)

حضرت امام احمدؒ بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت امام احمدؒ بن حنبلؒ المولود ۱۶۴ھ انہوں نے جب قرآن کریم کے غیر مخلوق ہونے کا فتویٰ دیا تو مسلسل اکیس۲۱ برس تک یکے بعد دیگرے مامون۔ رشید۔ معتصم واثق نے امتحان لیا مگر امام احمدؒ ایک مضبوط چٹان تھے۔ جو ٹس سے مس نہ ہوئے حالانکہ بڑے بڑے امام حدیث مثلاً علیؒ بن مدینیؒ شیخ بخاریؒ وغیرہ نے خلق قرآن کریم کے بارے میں مجبوراً اثبات میں جواب دیا۔ (راجع تاریخ خطیب جلد ۱۱ ص۴۲،۴۳)۔

محدث ابن جوزی حنبلیؒ (المتوفی ۵۹۷ھ) مناقب احمدؒ ص ۲۳۲ تا ص ۲۳۸ میں لکھتے ہیں کہ محدث ابوزرعہ رازیؒ فرماتے ہیں کہ میں لوگوں سے سنتا رہا کہ امام احمدؒ بن حنبلؒ کو امام یحییٰؒ ابن معینؒ ابوخیثمہؒ اور دوسرے مشہور بزرگوں پر ترجیح دیتے ہیں مگر ان کی اتنی شہرت نہ تھی جتنی کہ ان کے امتحان کے بعد ہوئی۔ مولانا محمد علی مرحوم کیا ہی خوب فرماتے ہیں۔

عشق مجنوں کے لیے ناقۂ لیلیٰ کے سوا
شرط یہ بھی ہے کہ وادیٔ پرخار بھی ہو

حضرت امام ابن حنبلؒ کی وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی فرحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃً کثیرۃً۔

ضمیمہ
تشیع کا اجمالی نقشہ

چونکہ اس کتاب میں شیعہ کا بھی ذکر ہے اور عامۃ المسلمین شیعہ کے عقائد و افعال سے واقف نہیں ہیں اس لیے افادہ کے لیے تھوڑی سی بحث اس کی بھی بیان کی جاتی ہے

مذہب کی صداقت کی نشانی

مذہب کی صداقت اور روحانیت مذہب کے بانی اور اصول مذہب کی صحت و حقانیت اور خلوص اور للہیت پر مبنی ہوتی ہے اگر مذہب کا پیش کرنے والا صادق مصدوق اور اخلاقی کیرکٹر میں اتنے بلند پایہ کا ہو کہ دنیا اس کے مقابلہ و برابری سے عاجز ہو جائے۔ اور اصول مذہب وہ ہوں کہ جس کو بھی عقل سلیم حاصل ہو تو اس کو ایک اصل پر بھی جائے انگشت نہادن نہ ملے تو وہ مذہب مقبول و قابل اخذ ہو گا۔ اور اگر مذہب کے بانی ایسے ہوں جیسے روافض کو ملے ہیں اور اصول وہ ہوں جو ان کو میسر ہوئے ہیں تو وہ کسی بھی صاحب عقل و سلیم الطبع کے نزدیک بھی قابل اخذ نہیں بانی کون ہے اور اصول مذہب کیا ہیں ہم اجمالی مگر کارآمد اور مسلم (عقلاً و نقلاً) چند حوالے پیش کرتے ہیں غور سے سنیں۔

اس مذہب کا بانی ایک یہودی تھا

عبداللہ بن وہب بن سبا اس کا نام تھا قالہ المقریزیؒ فی الخطط والآثار (المتوفی ۸۴۵ھ) شیعہ کی مشہور کتاب رجال کشی (جس پر ان کے اسماء الرجال کی دارومدار

ہے) ص۱۷ میں ہے۔

ذکر بعض اهل العلم ان عبد الله بن سبا کان یهودیا فاسلم و والی علیا علیه السلام و کان یقول و هو علی یهودیته فی یوشع بن نون وصی موسی بالغلو فقال فی اسلامه بعد وفات رسول الله صلی الله علیه وسلم فی علی علیه السلام مثل ذالك وکان اول من اشهر القول بفرض امامة علیؓ واظهر البراۃ من اعدائه وکاشف مخالفیه و اکفرهم فمن ههنا قال من خالف الشیعة ان اصل التشیع ماخوذ من الیهودیة انتہی۔	بعض اہل علم نے بیان کیا ہے کہ عبداللہ بن سبا پہلے یہودی تھا پھر اسلام لایا اور حضرت علیؓ سے محبت کا دعویٰ کیا اور وہ اپنے زمانہ یہودیت میں حضرت یوشع بن نون وصی حضرت موسیٰ علیہما السلام کے بارے میں بھی بہت غلو (زیادتی) کرتا تھا اور اس نے اسلام میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت علیؓ کی امامت کو فرض کہا ہے اور جو (اس کے گمان میں) حضرت علیؓ کے مخالف تھے اس نے ان پر تبرا کیا۔ اور مخالفوں کو کھلا ظاہر کرتا رہا۔ اور کافر بناتا گیا۔ پس اسی وجہ سے جو لوگ مذہب شیعہ کے خلاف ہیں کہتے ہیں کہ تشیع کی بنیاد یہودیت پر ہے۔

میاں گو مذہب شیعہ کا یہودیت سے ماخوذ ہونا مخالفین کا قول قرار دیا گیا ہے مگر ابن سبا کا بانیٔ مذہب ہونا اور امامت حضرت علیؓ کا ضروری قرار دینا اور مخالفین پر تبرا کرنا اور ان کو کافر و مرتد قرار دینا (جو شیعہ مذہب کی سنگ بنیاد ہے) اور ان سب اشیاء کو عبداللہ بن سبا کی طرف منسوب کرنا جیسا کہ عبارت مخطوطہ سے ظاہر ہے تسلیم کیا گیا ہے جو اس پر شاہد عدل ہے کہ یہی عبداللہ بن سبا، بانیانِ مذہب شیعہ کا ایک رکن ہے اس کو وہ مخالفین کی طرف منسوب کر کے جان بچانا چاہتے تھے مگر خود پھنس گئے۔

الجھا ہے پاؤں یار کا زلفِ دراز میں　　　　لو خود ہی اپنے دام میں صیاد آ گیا

ہم اس پر اس مختصر رسالہ میں اس سے زیادہ کچھ نہیں لکھنا چاہتے بس یہی بتلانا چاہتے ہیں کہ مذہب شیعہ کے بانیوں میں سے ایک یہ عبداللہ بن سبا (درپردہ یہودی) تھا اور ظاہراً اسلام قبول کر کے دین اسلام کی تخریب کی جو نذر و منت اس نے مانی تھی ایک حد تک اس میں وہ کامیاب ہو گیا اور اسی ابن سبا کے تعلیمی اصول پر دین واحد میں تقریباً اسّی ۸۰ فرقے نمودار ہوئے۔ غلاۃ، کیسانیہ، زیدیہ تفضیلیہ۔ امامیہ، معتزلہ، جہمیہ، کرامیہ، وغیرہ تمام اسی تالاب کی چھوٹی بڑی نالیاں ہیں (راجع کتاب الخطط والآثار للمقریزیؒ و تاریخ طبریؒ المتوفی ۳۱۰ھ) والملل والنحل للعلامۃ عبدالکریم شہرستانیؒ (المتوفی ۵۴۸ھ) ذکر فرقۃ سبائیہ والتفصیل لایسعہ ہذا المقام۔

حضرات صحابہ کرامؓ سے عداوت

ہم مختصر سی تمہید پیش کرتے ہیں تاکہ مطلب سمجھ لینا آسان ہو جائے۔

۱۔ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ طیبہ جا رہے تھے تو قریش مکہ نے اعلان کیا کہ جو شخص حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر کو قتل یا گرفتار کر کے لائے گا تو اس کو سو اونٹ بطور انعام دیے جائیں گے۔ حضرت سراقہؓ بن مالک (بن جعشم بن عمرو بن تیم بن مدلج بن عبد مناۃ بن علی بن کنانہ مدلجی کنانی المتوفی ۲۴ھ) نے جب کہ مسلمان نہ ہوئے تھے ان بزرگ شخصیتوں کا تعاقب کیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر کو جب دیکھا تو ارادہ بد (قتل کا) مضبوط کر لیا اور قتل کرنا چاہا مگر متعدد بار اس کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا اور کامیاب نہ ہوا یہ مفصل واقعہ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۵۵۴ میں مذکور ہے۔ ہمارا مقصد تاریخ کے اس ٹکڑے سے ہے جس کو حافظ المغرب یوسفؒ بن عبداللہؒ المعروف بابن عبدالبرؒ المالکیؒ (المتوفیٰ ۴۶۳ھ) نے کتاب الاستیعاب مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۵۸۱ میں اور حافظ عزالدینؒ علیؒ بن محمدؒ بن اثیر (المتوفی ۶۳۰ھ)

نے اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ جلد ۲ ص ۶۹ میں نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت حضرت سراقہ بن مالک سے فرمایا۔

کیف اذالبست سواری کسریٰ الخ یعنی کیا ہی مبارک ہوگا وہ وقت جب تم کسریٰ کے کنگن پہنوگے (یہ حضور کی پیش گوئی تھی جو کہ باذنِ الہٰی ان کو سونے کے کنگن پہننے کی اجازت دی گئی تھی قرآن میں ہے۔ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْھَوٰی اِنْ ھُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوْحٰی ؕ کہ آپ اپنی خواہش سے کچھ نہیں کہتے جو کچھ کہتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی ہوتی ہے تو خدا تعالےٰ کے حکم کے ماتحت جس کو بھی کسی حکم سے مستثنیٰ فرمائیں اس میں کیا کلام ہے اور نہ اس سے مختار کل ہونا لازم آتا ہے۔ فافہم) عجیب تماشا ہے کہ جس ذات کو اپنے خاندانی لوگوں نے وطن مالوف ترک کر دینے پر مجبور کر دیا تھا کھانے کے لیے پیٹ بھر کر نانِ جویں بھی میسر نہیں تھی رہنے کے لیے مکلف بنگلہ تو کیا عمدہ مکان بھی حاصل نہیں تھا آرام کرنے کے لیے کوئی نرم و گرم بستر ابھی دستیاب نہیں تھا۔ مگر اس بزرگ ہستی نے باذنِ الہٰی کسریٰ کی حکومت کے کنگنوں کا وعدہ حضرت سراقہ رض بن مالک سے کیا۔

بسترِ خاک کا دو پارچے کمبل کی کلاہ ۔۔۔ تاجِ خسرو ہے یہی تختِ سلیماں ہے یہی

اور یہ وعدہ حضرت عمر رض کے سنہری زمانۂ خلافت میں پورا ہوا اور مسجد نبوی میں حضرت سراقہ رض بن مالک کو کسریٰ کے کنگن پہنائے گئے اور دیکھنے والوں نے عالم کی نیرنگی کا تماشا دیکھا۔

کیف اذالبست الخ میں جو حکمت سمجھ آئی ہے وہ یہ ہے کہ اے سراقہ رض آج تو تم خدا تعالےٰ کے سچے پیغمبر کو دنیا کی لالچ کے لیے قتل یا گرفتار کرنا چاہتے ہو مگر وہ وقت کیا ہی مبارک ہوگا جب تم مسلمان ہو گے اور تمہارے لیے خدا تعالےٰ و رسولِ برحق کی رضاء دنیا و ما فیہا سے بہتر ہو گی تم کسریٰ کے کنگن پہنو گے اور تمہیں

یہ انعام خدا تعالیٰ اور اس کے رسول برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کی فرمانبرداری میں حاصل ہو گا۔ دین بھی بوجہ اتم حاصل ہوگا اور دنیا بھی ہاتھ سے نہ چھوٹے گی۔ ہجرت کے اس واقعہ میں حضرت ابوبکر رضؓ کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہٖ واصحابہٖ وسلّم کے ساتھ ہتھیلی پر جان رکھ کر سفر کرنا کوئی معمولی بات نہیں ہے لہذا ایسی بزرگ شخصیت سے عداوت رکھنا اور اُن کی خلافت کو تسلیم نہ کرنا سراسر اسلام دشمنی اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلّم سے عداوت کے مترادف ہے اعاذنا اللہ تعالیٰ منہ اور پھر حضرت عمرؓ کی ذات گرامی سے بغض وکینہ اور ان کی خلافت حقہ کا انکار جن کے دور خلافت میں کسریٰ کے خزانے مسجد نبوی میں پہنچے اور آپ کی پیش گوئی پوری ہوئی اسلام کی کون سی خدمت ہے؟

۲۔ شیعہ اکثر حضرات صحابہ کرامؓ کو کافر اور مرتد کہتے ہیں کہ بغیر ان تین چار حضرات کے سب مرتد ہو چکے تھے (احتجاج طبرسی صـ ۴۸) معاذ اللہ تعالیٰ۔

مامن الامة احد بایع مکرھا غیر علیؓ وار بعتنا۔ — امت میں سے کسی نے حضرت علیؓ اور ہمارے چار آدمیوں کے سوا حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بکراہت بیعت نہ کی

(یعنی سب نے اختیار سے بیعت کی بغیر ان پانچ حضرات کے شیعہ کے خیال میں)

حیات القلوب جلد ۲ صـ ۶۴۳ میں ہے۔

بہ سند حسن از امام باقر روایت کردہ است کہ صحابہؓ بعد از حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم مرتد شدند مگر سہ نفر سلمان و ابوذر و مقدادؓ — حسن سند کے ساتھ حضرت امام باقرؒ سے روایت ہے کہ جملہ حضرات صحابہؓ حضور کی وفات کے بعد مرتد ہو چکے تھے (العیاذ باللہ تعالیٰ) مگر تین آدمی، حضرت سلمانؓ، حضرت ابوذرؓ اور حضرت مقدادؓ۔

کتاب الاختصاص میں نیز روضۂ کافی صـ ۱۱۵ ورجال کشی صـ ۸ واحتجاج طبرسی طبع ایران صـ ۴۸ میں ہے۔

عن ابی جعفرؒ قال کان الناس اھل ردۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ثلاثۃ مقدادؓ وابوذرؓ وسلمانؓ۔

امام ابوجعفرؒ فرماتے ہیں کہ لوگ (یعنی حضرات صحابہؓ) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مرتد ہوگئے تھے مگر تین۔ حضرت مقدادؓ، حضرت ابوذرؓ اور حضرت سلمانؓ۔

کتاب الاختصاص میں ہے

سمعت اباعبداللہ علیہ السلام یقول ان النبی صلی اللہ علیہ لما قبض ارتد الناس علی اعقابھم کفارا الا ثلاثۃ سلمان وابوذر وعمار۔

(عمرو بن ثابت کہتے ہیں) کہ میں نے امام جعفر صادقؒ سے سنا ہے جو کہتے تھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ کی وفات کے بعد سب لوگ یعنی (یعنی حضرات صحابہؓ) مرتد ہوگئے تھے۔ مگر تین مسلمان رہے حضرت ابوذرؓ حضرت سلمانؓ۔ اور حضرت عمارؓ۔

غور کیجیے کہ آپ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابی تھے (مجمع بحار الانوار ص۵۶۴ج) مگر ان کے نزدیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تیئیس سالہ تعلیم کا نتیجہ خیر الامم سے یہ ہوا کہ وفات کے بعد معاً سب مرتد ہوگئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صحابی جو پہلے جادوگر تھے اور پھر مسلمان ہوگئے۔ فرعون کے اشد عذاب سولی وغیرہ کی دھمکی سن کر بھی یہ کہیں فَاقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ۔ اے فرعون اے نابکار فرعون تجھ سے جو بھی فیصلہ ہو سکتا ہے کر ہم دین حق کو نہیں چھوڑ سکتے حالانکہ ان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صحبت کا بہت تھوڑا زمانہ نصیب ہوا تھا اور یہ بھی مسلم ہے (قواعد شرعیہ کی رُو سے) کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت خیر الامم ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مفضول امت تکالیف کو دیکھ کر اور سن کر بھی مرتد نہ ہوئی اور خیر الامم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تیئیس سال رہ کر پھر بھی مرتد ہوگئی حالانکہ ان کو کوئی بھی تکلیف در پیش نہ ہوئی تو کیا یہ برادہ

راست شان نبوت پر حملہ نہیں کہ نعوذ باللہ اتنے عرصہ تک دن کو رات کو سفر میں حضر میں مسجد میں میدان جنگ میں آپ تعلیم دیتے رہے لیکن جب حضور دنیا سے تشریف لے گئے تو یہ معاً مرتد ہو گئے۔ اسی لیے گاڈفری ہیگنس عیسائی مورخ نے اپنی کتاب اپالوجی (ترجمہ اردو ص ۶۶،۶۷) میں ان کے متعلق نہایت سچ لکھا۔ عیسائی اس کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے مسائل نے وہ درجہ نشہ دینی کا آپ کے پیروؤں میں پیدا کیا جس کو عیسیٰ (علیہ السلام) کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بے فائدہ ہے جب عیسیٰ کو سولی پہ لے گئے تو ان کے پیرو بھاگ گئے ان کا نشہ دینی جاتا رہا۔ اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں گرفتار چھوڑ کر چلدیئے برعکس اس کے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد آئے اور آپ کے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر دشمنوں پر آپ کو غالب کیا۔

۲۔ شیعہ دیگر حضرات صحابہ کرامؓ پر عموماً اور حضرت عمرؓ پر خصوصاً زیادہ طعن کرتے ہیں آپ ضرور اس بات کا لحاظ کریں کہ جب بھی ان کی کوئی مجلس ہوتی ہے تو اس میں دیگر صحابہ کرامؓ سے زیادہ تبرا وہ حضرت عمر فاروقؓ پر کرتے ہیں بلکہ بہت سے ناجائز قصے وضع کر کے ان کے ذمہ لگاتے ہیں بعض مندرجہ ذیل ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہؓ کے پیٹ پہ لات ماری اور حمل گرایا اور حضرت علیؓ کے گلے میں رسی ڈال کر گھسیٹ کر لے گئے (اور بزور ان سے حضرت ابوبکرؓ کی بیعت کرائی) جلاء العیون جلد ۱ ص ۱۵۲ یہ شیعہ کی مشہور و معروف کتاب ہے۔

افسوس کہ یہاں حضرت علیؓ کی بہادری جس کو درہ خیبر اکھاڑا کس نے۔ اور علی مشکل کشا وغیرہ الفاظ سے وہ یاد کرتے ہیں وہ کہاں گئی؟ غور فرمایئے کہ اس جعلی رام کہانی اور حضرت علیؓ کی شجاعت و بہادری کا کیا جوڑ ہے؟

فائدہ:۔ اور جس روایت میں ہے کہ خیبر کا دروازہ جس کو ستر آدمی بھی نہیں اکھیڑ

سکتے تھے حضرت علیؓ نے اکھاڑ دیا تھا۔ اس کی سند باطل ہے (راجع میزان الاعتدال ص۴۲ جلد ۱ و جلد ۲ ص ۲۱۸ و تقریب ص ۴۹)۔

۲۔ حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہؓ کا گھر جلایا۔ راجع کتاب المرتضی ص ۷۵ و حد التحقیق ص ۲۳۲ و ملل و نحل جلد ۱ ص ۲۵ وغیرہ من الکتب۔

۳۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک تازیانہ (کوڑا) مارا حضرت فاطمہؓ کو جس سے ان کو اشد صدمہ ہوا۔

۴۔ فدک و خلافت صدیقؓ وغیرہ میں حضرت عمرؓ ہی کا ہاتھ تھا وغیرہ ذالک من الواقعات والخرافات الواھیات۔

۵۔ اسی لیے ان میں سے غالی قسم کے لوگ آٹے کا عمرؓ بنا کر شہد سے بھرتے ہیں اور تلوار مار کر کہتے ہیں کہ ہم نے عمرؓ کو قتل کیا اور شہد پی کر کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمرؓ کا خون پیا (استفدته من بعض المحققین)

۶۔ حضرت عمرؓ پر اور حضرت ازواج مطہراتؓ پر اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عثمانؓ پر وہ سب سے زیادہ تبرا کرتے ہیں دیکھئے ان کی مشہور کتاب تحفۃ العوام جلد ۱ ص ۲ جب تک حضرت کے تین اصحاب حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ) پر اور دو ازواج پر لعنت (تبرا نہ کہہ لو مصلے سے نہ اٹھو۔ حضرت ازواج مطہراتؓ میں سے دو حضرت عائشہؓ بنت ابی بکرؓ اور حفصہؓ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

اب اس بات پر غور کرنا ہے کہ ان لوگوں کو ان حضرات سے عموماً اور حضرت عمرؓ سے خصوصاً کیوں دشمنی ہے کیا وجہ ہے کیا علت و سبب ہے حضرت عمرؓ کی خلافت کے اخیر ۲۳ھ تک مسلمانوں نے چھتیس ہزار شہر و قلعے فتح کئے گویا ایک دن میں نو شہر یا قلعے اپنے قبضہ میں کرتے رہے چار ہزار بتخانوں اور ہیکلوں کو مسجد بنایا۔ حضرت عمرؓ کے مقبوضہ ممالک کا رقبہ بائیس لاکھ مربع میل تھا (رنج باعث

تذکرہ علامہ مشرقی جلد ا ص ۶۹) ان ممالک میں خصوصیت سے عراق و ایران شامل تھے شام اور مصر وغیرہ بھی انہی مفتوحہ ممالک میں تھے۔ ایران جو کہ مجوسیوں کا ملک تھا حضرت عمرؓ کے زمانہ میں فتح ہوا اور کسریٰ کے خزانے مسجد نبوی میں آکر تقسیم ہوئے حضرت سراقہؓ بن مالک کو کسریٰ کے خزانے پہنا کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی پوری کی گئی جب یہ لوگ ایرانی (مجوسی) گرفتار ہوئے اور اپنی سلطنت کے پرزے پرزے ہوتے دیکھے تو جس آگ کی وہ پوجا کرتے اب وہ ان کے دلوں میں بھڑک اٹھی اور ان میں سے بعض مکار بظاہر اسلام میں داخل ہو گئے اور انہوں نے نام کی محبت اہل بیت سے ظاہر کی اور اس پردہ میں وہ ایرانیت کی اصل الاصول مجوسیت کی رُوح کا احیاء کرتے رہے حضرت عمرؓ سے اس لیے زیادہ دشمنی کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ آج بھی سب سے زیادہ شیعہ ایران اور عراق میں موجود ہیں کیونکہ انہوں نے ان کے ایران کو اسلامی ملک بنایا تھا ان کو گرفتار کر کے غلام بنایا ان کی صدیوں سے جو حکومت پختہ و مضبوط تھی۔ اس کا ایک لخت تختہ الٹ دیا ان کی عزت ذلت سے بدل گئی ان کی شہر بانو کسریٰ کی لڑکی (لونڈی بن کر آئی) ان کے خزانے اور تخت و تاج ان کے سامنے حضرات صحابہؓ میں تقسیم ہوئے۔ یہ سب کچھ دیکھتے رہے گڑھ میں زہر ملایا۔ اہل بیت کی ازراہ نام محبت میں لوگوں کو دھوکہ دیکر اسلام پر کاری ضرب لگاتے رہے نہ اسلام سے محبت نہ اہل بیت سے ان کی محبت بس کفر سے مجوسیت سے اور اسلام مٹانے سے تھی اور ہے اہل بیت سے محبت کا مظاہرہ کر لیں۔ احتجاج طبرسی ص ۵۹ میں ہے کہ حضرت فاطمہؓ نے اپنے خاوند حضرت علیؓ سے یوں خطاب کیا۔

یا ابن ابی طالب اشتملت شملة الجنین وقعدت حجرة الظنین۔	یا ابن ابی طالب مانند جنین در رحم پردہ نشین شدہ و مثل غائبان در خانہ گریختہ (حق الیقین ص ۲۲۳ مجلسی شیعہ)

کہ ابوطالب کے بیٹے بچہ کی طرح (ماں کے رحم میں) چھپکر بیٹھا ہے۔ اور تہمت زدہ کی طرح خانہ نشین ہوگیا۔ کیا نعوذ باللہ تعالیٰ حضرت فاطمہؓ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والسلام سے یہی تعلیم حاصل کی تھی کہ اپنے خاوند کو خصوصاً امام برحق کو یہ سب کچھ کہنا جائز ہے اگر یہی ہے اہل بیت کی محبت تو واقعی ہم اس سے بیزار ہیں کہ گر ولی این ہست لعنت بر ولی۔ اگر کسی مکان کی نیو اور بنیاد کچی ہو تو مکان کی عمارت کبھی پکی ثابت نہیں ہو سکتی اور امت تک جو احکام و عقائد قرآن کریم اور احادیث پہنچیں وہ حضرات صحابہؓ اور حضرات ازواج مطہراتؓ کے ذریعہ سے ہی پہنچیں جب قرآن کریم جمع کرنے والے کافر اور مرتد ہیں اور جن سے احادیث منقول ہیں وہ کافر و مرتد ہیں تو جس دین کی بنیاد ہی خراب ہو وہ دین نہ ہوا بچوں کا کھیل ہوا اور جس دین کے بانی اور ارکان عبداللہ بن سبا اور ایرانی مجوسی ہوں اور عقائد متعہ۔ بداء۔ و تکفیر صحابہؓ ہو تو وہ بعینہ اس شعر کے مصداق ہیں ؎

گربہ میر و سگ وزیر و موش را دیواں کنند
ایں چنیں ارکان دولت ملک را ویراں کنند

دین میں جتنی خرابیاں پیدا ہوئیں ان کے بانی یہی لوگ ہیں ہم چند تاریخی شواہد پیش کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ کتاب الفرق فی الفرق (للامام عبدالقاہر البغدادی الشافعیؒ المتوفی ۴۲۹ھ) ص۱۰۱ میں ہے۔

وما ظهرت البدع والضلالات الا من ابناء السبايا كما روى فى الخبر الخ	دین کے اندر بدعتیں اور گمراہیاں نہیں پھیلیں مگر قیدیوں کی اولاد سے (یعنی ایرانی وغیرہ جو قید ہو کر آئے) جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

۲۔ تاریخ خطیب (علامہ البغدادیؒ المتوفی ۴۶۳ھ) جلد ۲ ص۳۰۸ میں ہے۔

ولما جاء الرشيد بشاكر رأس ... خلیفہ رشید کے سامنے بڑا زندیق شاکر نامی (رافضی)

الزنادقة ليضرب عنقه قال اخبرني لـه تعلمون المتعلم منكم اوّل ما تعلمونه الرفض والقدر قال اما قولنا بالرفض فانا نريد به الطعن على الناقلة (اى الصحابةؓ) فاذا ابطلت الناقلة اوشك ان نبطل المنقول (اى الدين) الخ

پیش کیا گیا تاکہ اس کو قتل کیا جائے تو رشید نے پوچھا یہ تو بتلاؤ کہ تم سب سے پہلے شیعہ مذہب اور تقدیر کا انکار لوگوں کو کیوں سکھلاتے ہو۔ شاکر نے جواب دیا کہ ہم جو شیعہ مذہب جس میں حضرات صحابہؓ کی تکفیر ہے اسکھاتے ہیں تو اس لیے کہ ہمارا مدّعا ناقلین مذہب حضرات صحابہؓ پر طعن کرنا ہے ناقلین مذہب کو کافر و مرتد بنا کر باطل کر دیں گے تو جو دین ان سے منقول ہے وہ خود بخود باطل ہو جائیگا

دیکھئے کتنی وضاحت سے شاکر زندیق نے اقرار کیا کہ ہم مذہب اسلام کو باطل کرنا چاہتے ہیں اور اس کی واحد صورت یہی ہے کہ ہم حضرات صحابہ کرامؓ کو کافر و مرتد کہیں۔ ہم اس پر چند حوالے اور پیش کر دیتے ہیں جن کا مطلب یہی ہے گو الفاظ یہ نہیں

۳۔ اصابہ فی تذکرۃ الصحابہ ج ۱ صنا لابن حجر عسقلانیؒ

۴۔ الیواقیت والجواہر ص۲۲۶ لعبدالوہاب شعرانیؒ المتوفی ۹۷۳ھ۔

۵۔ کتاب المعتمد باب سوم فصل چہارم فضل اللہ تورپشتیؒ معاصر شیخ سعدیؒ۔ (شیخ سعدیؒ متوفی ۶۹۰ھ)

فائدہ:۔ یہ مذکور وجہ اصل علت ہے مگر بعد کے بعض جاہل یہ سمجھے کہ ان کو اہل بیت سے واقعی محبت ہے اور وہ اس کو نیک نیتی سے اسلام سمجھ کر پھنس گئے۔

فشتان ما بينهما۔ فتامل۔

حضرات صحابہ کرامؓ سے عداوت کے فتنۂ عجمی اور ایرانی ہونے کی ایک واضح دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت عمرؓ کو جس آدمی نے شہید کیا ہے وہ حضرت مغیرہؓ بن شعبہ کا ایک مجوسی غلام تھا جس کا نام فیروز اور کنیت ابو لؤلؤ تھی۔ راجع کتب التاریخ۔

اکمال فی اسماء الرجال ص۶۰۲ وغیرہ اور حضرت عمرؓ کی شہادت ہرمزان کی دسیسہ کاری کا نتیجہ ہے جو تستر کا بادشاہ تھا گرفتار کرکے مدینہ طیبہ لایا گیا زبان سے منافقانہ کلمہ پڑھا مگر دل میں کفر تھا (ملاحظہ ہو فیض الباری ص۴۷۳ ج۴)

اور حضرت عثمانؓ کو شہید کرنے والا اسود تجیبی مصری تھا وھوالہ ص۴ راجع اکمال ص۶۰۲ وغیرہ ۔ حضرت صدیق اکبرؓ سے دشمنی کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کو اپنے بعد خلیفہ بنایا جن کی وجہ سے اسلام خوب پھیلا اور پھولا۔

شیعہ سے ایک سوال۔

حضرت شہربانو بنت کسریٰ حضرت عمرؓ کی خلافت میں لونڈی بنا کر مدینہ میں لائی جاتی ہے اور اس کا نکاح حضرت حسینؓ بن علیؓ سے ہوتا ہے ان سے بڑے بڑے امام پیدا ہوتے ہیں خصوصاً حضرت امام زین العابدینؒ اصول کافی کتاب الحجۃ ص۲۹۶ باب مولد علیؓ بن الحسینؓ (و مع شرح الصافی کتاب الحجہ جزء سوم حصہ ۲ ص۲۰۴ و ص۲۰۵) میں ہے۔

عن ابی جعفر علیہ السلام	حضرت امام جعفرؒ فرماتے ہیں کہ جب (غنیمت میں)
قال لما اقدمت بنت یزدجرد	نوشیرواں یزدجرد کی بیٹی بھی حضرت عمرؓ کے سامنے پیش
علی عمر الی ان قال فقال لہ	ہوئی (پھر آگے فرمایا) تو حضرت عمرؓ کو حضرت علیؓ نے کہا
امیر المومنین علیہ السلام لیس	آپ کو حکم صادر کرنے کی ضرورت نہیں آپ اس لڑکی
ذالک خیرھا رجلا من المسلمین	کو اجازت دیں کہ مسلمانوں میں سے جس کو بھی پسند کرے
وَاَحْسِبْهَا بِفَیْئِہٖ فخیرھا فجاءت	اس لونڈی کو اس مسلمان کی غنیمت کا حصہ شمار کرلیں
حتّٰی وضعت یدھا علی	(یعنی اس کو اس کی غنیمت کا حصہ سمجھ لیں) تاپس اس
رأس الحسین علیہ السلام فقال	کو اختیار دیا گیا سو اس نے اٹھ کر حضرت حسینؓ کے سر پر
امیر المومنین علیہ السلام	ہاتھ رکھ دیا حضرت علیؓ نے پوچھا تمہارا نام کیا ہے
ما اسمک فقالت جہان شاہ	کہنے لگی جہان شاہ حضرت علیؓ نے فرمایا بلکہ تمہارا

فقال لہا امیر المومنین بل شہر بانو ثم قال للحسینؓ یا اباعبد اللہ لیلدن لک منہا خیر اہل الارض فولدت علی بن الحسین الخ۔

نام شہر بانو ہے اور پھر حضرت حسینؓ سے فرمایا کہ تمہارے ہاں اس لڑکی کے بطن سے ایک بچہ پیدا ہوگا جو دنیا میں سب سے بہتر ہوگا آخر کار حضرت علی بن حسینؓ ملقب بزین العابدینؓ پیدا ہوئے۔ فائدہ یہ ائمہ اثنا عشر میں سے چوتھے نمبر کے امام ہیں۔ (المتوفی ۹۵ھ)

اگر حضرت عمرؓ کی خلافت غاصبانہ تھی اور وہ مرتد تھے معاذ اللہ تعالیٰ تو یہ غنیمت جو مرتد کے ہاتھ سے تقسیم ہوئی لازمی نتیجہ ہے کہ حرام ہوگی تو یہ شہر بانو بھی مالِ حرام سے ہوگی۔ تو جو امام اس حرام لونڈی سے پیدا ہوئے تو وہ امام کیسے بن گئے، کیا یہی ہے محبت اہل بیت کی۔ بینوا توجروا۔

غیر مسلم کی شہادت

ہم اس مقام پر اسلام اور مسلمانوں کے بدترین دشمن موہن داس کرم چند گاندھی المولود ۱۲۸۵ھ/۱۸۶۹ء کا ایک اقتباس پیش کرتے ہیں غور سے ملاحظہ فرمائیں۔ جب ۱۹۳۷ء میں آٹھ صوبوں کا نظم ونسق کانگرس کے ہاتھوں میں آگیا تو گاندھی جی کو ضرورت محسوس ہوئی کہ اپنے وزراء کے لیے بہترین حکومت کا نمونہ پیش کریں تو انہوں نے حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کو بطور نمونہ پیش کیا چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ دنیا بھر کی دولت ان کے پاؤں پر تصدق ہونے کو تیار تھی لیکن انہوں نے قناعت، پرہیزگاری اور سادہ زندگی بسر کرنے کو ترجیح دی ان کی پرہیزگارانہ زندگی کی مثال تاریخ کے اوراق میں چراغ لے کر ڈھونڈنے سے بھی نہیں مل سکتی وہ موٹے کپڑے پہنتے اور سادہ خوراک کھاتے تھے

(ہریجن ۲۷ جولائی ۱۹۳۷ء)

یہ شہادت کوئی معمولی شہادت نہیں کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک تو دنیا کے

تقریباً چھ سات ہزار سال ہی گذرے ہیں مگر ہندوؤں کے نزدیک چار دَور مشہور ہیں۔ تاریخ فرشتہ ج ۱ ص ۳ ۔

۱۔ ست جگ یہ دور سترہ لاکھ اٹھائیس ہزار سال کا ہے عمر طبعی ایک لاکھ برس۔

۲۔ ترتا جگ یہ دَور بارہ لاکھ چھیانوے ہزار برس کا ہے عمر طبعی دس ہزار برس۔

۳۔ دواپرجگ یہ آٹھ لاکھ چوسٹھ ہزار برس کا ہے عمر طبعی ہزار سال۔ حضرت آدمؑ اور حضرت نوح علیہما السلام بقول ان کے اسی دور میں تھے۔

۴۔ کلجگ، چار لاکھ بتیس ہزار سال کا ہے عمر طبعی سو سال

پہلے تین دور تو یقیناً گذر چکے ہیں جن کا مجموعہ ۳۸ لاکھ ۸۸ ہزار سال ہوتا ہے۔ چوتھے دور کا بھی کچھ حصہ گذر چکا ہے مگر ہم پہلے ہی تین دَور لے لیتے ہیں تو ان ۳۸ لاکھ ۸۸ ہزار سال کے اندر گاندھی جی کو جب کہ وہ رومیوں کی تاریخ سے واقف ہیں عمالقہ کی تاریخ سے آگاہ ہیں یونانیوں کی ہسٹری جانتے ہیں جاپان چین اور انگلستان کے واقعات سے واقف ہیں اپنی ہندوؤں کی تاریخ سے بھی واقف ہیں نہ ان کو رام چندر جی نظر آتے ہیں کہ ان کی حکومت کا نمونہ پیش کریں، نہ کرشن جی نہ بیاس جی نہ ذد سکدراجے اور مہاراجے۔ اور دعوے سے کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی عادلانہ اور سادہ حکومت کی مثال تاریخ کے اوراق میں چراغ لے کر ڈھونڈھنے سے بھی نہیں مل سکتی یہ نہیں کہتے مل نہیں سکی بلکہ یوں کہتے ہیں مل نہیں سکتی ؎

وملیحۃ شہدت بہا ضراتہا

الفضل ماشہدت بہ الاعداء

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت

ہم ان کی وفات کا مختصر سا تذکرہ کرتے ہیں جو کامل مبرّد المتوفی ۲۸۵ھ ص ج ۲ ص ۱۱۳ اور محاضرات (جلد ۲ ص ۱۲۲ و نبذۃ منہ فی جلد ۱ ص ۱۹۳) شیخ محمد الخضریؒ

(المتوفی ۱۲۵۵ھ) وغیرہ میں موجود ہے کہ عبدالرحمان بن ملجم خارجی اور حجاج بن عبداللہ التمیمی المعروف بابرک اور زاذویہ مولیٰ بنی عمر بن تمیم تینوں نے مشورہ کیا کہ ہم میں سے ہر ایک ان تین بزرگوں میں سے ایک ایک کو قتل کرے گا۔ عبدالرحمٰن بن ملجم حضرت علیؓ کو جو کہ کوفہ میں تھے حجاج بن عبداللہ حضرت امیر معاویہؓ کو جو دمشق میں تھے اور زاذویہ حضرت عمروؓ بن العاص کو جو مصر میں تھے۔ اور ان کے قتل کی ایک رات مقرر کی تاکہ سب پہ ایک ہی رات میں حملہ کیا جائے حجاج بن عبداللہ بھی ناکام رہا زاذویہ نے مصر کی مسجد میں صبح کے وقت ایک شخص خارجہ نامی پر یہ سمجھ کر کہ یہ حضرت عمروؓ بن العاص ہیں حملہ کر دیا جب اسے معلوم ہوا تو اس نے کہا اردت عمروا واراد اللہ خارجۃ میرا ارادہ تو عمرو بن العاص کو مارنے کا تھا مگر خدا تعالیٰ نے خارجہ کے متعلق ارادہ کیا (یہ اب مشہور ضرب المثل ہے جب انسان کرنا کچھ چاہتا تھا اور ہو کچھ جائے تو کہتے ہیں اردت عمروا الخ راجع تاریخ ابن خلکان لقاضی شمس الدین احمد بن خلکان المتوفی ۶۸۱ھ) عبدالرحمان بن ملجم نے حضرت علیؓ کو صبح کے وقت زخمی کر دیا یہ واقعہ ۱۸ رمضان جمعہ کے دن ۴۰ھ کا ہے اور ۲۱ رمضان بروز اتوار وہ انتقال فرما گئے انا للہ وانا الیہ راجعون۔

علامہ خضریؒ فرماتے ہیں (جلد ۲ ص ۱۲۲ محاضرات)

ودفن بالکوفۃ التی کانت حاضرۃ خلافتہ — اور وہ کوفہ میں دفن کیے گئے جہاں ان کا دارالخلافہ تھا۔

کل مدت خلافت ۴ سال اور کچھ دن کم نو مہینے ہے اور کل عمر ۶۳ سال یا ۶۵ سال یا ۷۰ سال یا ۵۷ (الکامل ص ۲۰۳) والاول ھو الاصح۔

حضرت امام حسینؓ بن علیؓ کی شہادت

محاضرات جلد ۲ ص ۱۹۷ میں ہے کہ

حضرت امام حسینؓ ۱۰ محرم ۶۱ھ کو شہید کیے گئے اور ان کے ساتھ اس وقت

فقط اسی آدمی تھے اور جوان میں سے شہید کیے گئے ان کی تعداد بہتر[۲] تھی۔ اور ان کے مقابلہ میں ابن سعد کی فوج کے اٹھاسی[۸۸] آدمی مارے گئے رہا یہ معاملہ کہ قاتلین حضرت امام حسینؓ کون لوگ تھے؟ تو یہ ہماری بحث سے خارج ہے دل تو چاہتا ہے کہ قلم کو نہ روکا جائے کیونکہ

رہروان را خستگی راہ نیست عشق ہم راہ است وہم خود منزلست

مگر صرف چند اشارات پر اکتفا کی جاتی ہے۔ بقول شاعر

لاؤ تو قتل نامہ ذرا میں بھی دیکھ لوں کس کس کی مہر ہے سر محضر لگی ہوئی

قاتلین حضرت حسینؓ کون لوگ ہیں؟ کیا حضرت امیر معاویہؓ ہیں ہرگز نہیں جلاء العیون[۲۲] میں ہے۔ کہ حضرت امیر معاویہؓ نے یزید کو حضرت امام حسینؓ کے متعلق خاص وصیت کی اور کہا کہ مجھے یقین ہے کہ اہل عراق (کوفی) حضرت حسینؓ کو اپنی طرف بلائیں گے اور ان کی یاری و نصرت نہ کریں گے بلکہ یکہ و تنہا چھوڑ دیں گے۔ اے یزید اس وقت تو اگر ان پر فتح پاوے تو ان کے حق حرمت کو نگاہ رکھنا اور ان کی قدر و منزلت اور قرابت کا جو ان کو حضرت رسالتمآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے مواخذہ نہ کرنا اور اتنے عرصہ میں میں نے جو روابط مستحکم کیے ہیں ان کو قطع نہ کر بیٹھنا اور ہرگز کسی قسم کا صدمہ ان کو نہ پہنچنے دینا۔ انتہی۔

اور ناسخ التاریخ جلد ۶ ص ۱۱۱ میں ہے اے بیٹے خبردار جب قیامت میں حق تعالیٰ کے سامنے پیش ہوں گے تو ایسا نہ ہو کہ حسینؓ بن علیؓ کا خون تمہارے گلے میں ہو الخ اور ناسخ التاریخ جلد ۶ ص ۸۷ میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے فرمایا میں حسینؓ کو کس طرح عیب لگاؤں کہ میں ان میں کوئی عیب نہیں پاتا الخ۔ یہ تین حوالے شیعہ حضرات کی مشہور کتب سے نقل کیے گئے ہیں کہ امیر معاویہؓ نہ قاتل نہ زمانہ قتل میں موجود نہ راضی۔ وہو المطلوب۔

کیا یزید یا یزید کے ایماء سے حضرت امام حسینؓ شہید ہوئے اس کے متعلق بھی چند

حوالے ملاحظہ کرلیں۔

۱۔ جب زحیر بن قیس نے شہادت امام حسینؓ کی خبر یزید کو سنائی تو ناسخ التاریخ صـ۲۶۹ میں ہے کہ۔

یزید لختے سر فرو داشت وسخن نہ کرد پس سر برآورد وگفت قد کنت ارضی من طاعتکم بدون قتل الحسین مالو کنت صاحبہ لعفوت عنہ	یزید نے لمحہ بھر سر نیچے کرلیا اور اتنا حیران ہوا کہ بات تک نہ کی پھر سر اٹھا کر کہا کہ میں بغیر قتل حسینؓ کے تمہاری اطاعت پر راضی تھا اگر میں ساتھ ہوتا تو یقیناً معاف کردیتا اور قتل نہ ہونے دیتا۔

۲۔ جب شمر ذی الجوشن حضرت امام حسینؓ کا سر مبارک لیکر یزید کے پاس آیا اور کہا سے

املأ رکابی فضۃً وذھبًا — قتلتُ خیر الخلق اُمًّا وابًا

میری رکاب سونے اور چاندی سے بھردے میں نے نجیب الطرفین کو قتل کردیا ہے

تو خلاصۃ المصائب صـ۳۰۴ میں ہے کہ

نغضب یزید ونظر الیہ شذرا وقال مَلَأَ اللہ رکابك نارًا۔ ویل لك اذا علمت انہ خیر الخلق فلِمَ قتلتہ اخرج من بین یدی لا جائزۃ لك عندی۔	یزید نے غضب کی حالت میں شمر کو دیکھا اور کہا خدا تعالیٰ تیری رکاب کو آگ سے بھرے جب تو جانتا تھا کہ حضرت حسینؓ خیر الخلق ہیں تو تو نے انہیں کیوں قتل کیا دفع ہو جا تیرے لیے میرے پاس کچھ انعام نہیں۔

۳۔ جلاء العیون صـ۵۲۷ میں ہے کہ یزید نے کہا کہ

ابن زیاد لعین در امر او تعجیل کرد ومن راضی بکشتن او نبودم۔	ابن زیاد لعین نے حضرت حسینؓ کے معاملہ میں جلدی کی میں ان کے قتل کرنے پر ہرگز راضی نہ تھا۔

۴۔ طراز مذہب مظفری صـ۲۵۶ میں ہے

خدائے بکشد پسر مرجانہ را کہ حسین را بکشت	خدا تعالیٰ ہلاک کرے ابن مرجانہ (ابن زیاد) کو کہ

ومرا در دو جہاں روسیاہ ساخت — حضرت حسینؓ کو اس نے قتل کر دیا اور مجھے دو جہان میں روسیاہ کر دیا۔

۵۔ جلاء العیون ص۵۲۷ میں ہے کہ یزید نے اپنی بیوی ہندہ کو کہا: "اے ہندہ بر فرزند رسول خدا و بزرگ قریش نوحہ و زاری کن" اے ہند فرزند رسول (صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم) اور قریش کے سردار پر نوحہ کر۔

۶۔ خلاصۃ المصائب ص۳۵۳ میں ہے کہ یزید خلوت و جلوت میں حضرت امام حسینؓ کے لیے بیقرار ہو کر روتا تھا۔

فائدہ:۔ امام حسین پر رونا یزید کی سنت ہے۔ اس سنتِ یزید پر شیعہ قائم ہیں ع

به بین تفاوت راہ از کجاست تا بہ کجا

۷۔ یزید نے اہل بیت کو عزت سے سوار کر کے اور بہت سا سامان دے کر رخصت کیا۔ خلاصۃ المصائب ص۲۹۲۔

پھر کس نے حضرت امام حسینؓ کو دغا دیکر قتل کیا یا کرایا

ربیع الاول ۴۱ھ میں جب بموجب پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امام حسنؓ نے حضرت امیر معاویہؓ سے صلح کی (بخاری ج ۱ ص ۳۷۳ وغیرہ میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ

ان ابنی ھذا سید ولعل اللہ ان یصلح بہ بین فئتین عظمتین من المسلمین۔ — بے شک میرا یہ بیٹا سردار ہوگا اور امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں (جو ایک حضرت علیؓ کی اور دوسری حضرت امیر معاویہؓ کی جماعت تھی) صلح کرائے گا۔

تو شیعوں نے کہا۔ ۱۔ جلاء العیون ص۳۳۶ تم نے ہماری گردنوں کو ذلیل کر دیا۔ اور ہم شیعوں کو بنو امیہ کا غلام بنا دیا الخ۔ ۲۔ شیعہ حضرت امام حسنؓ کو یا مذل المومنین و یا عار المومنین کے

الفاظ سے گستاخانہ خطاب کرتے تھے۔ جلاء العیون ص۲۳۶۔ ۳۔ ایک شیعہ جس کا نام سفیان بن ابی لیلی تھا وہ جب سلام کرتا تو یوں کہتا السلام علیک یا عار المؤمنین۔ السلام علیک یا مذل المؤمنین۔ جلاء العیون ص۲۲۴)

حضرت امام حسینؓ کو شیعہ کوفہ نے خط لکھا کہ آپ ضرور اس شہر میں تشریف لاکر اس کو منور کریں۔ ہم حضرت کی بیعت کریں گے۔ سلیمان بن صرد۔ مسیب بن نجبہ رفاعہ بن شداد۔ وحبیب بن مظاہر وغیرہ شیعوں نے خط لکھے۔ (جلاء العیون ص۴۳ ناسخ التواریخ جلد ۶ ص۱۳۱ ذبیح الاحزان ص۴۷، ۴۸) جب بارہ ہزار خطوط شیعوں نے لکھے تو حضرت امام حسینؓ نے اپنے چچیرے بھائی حضرت مسلم بن عقیلؓ کو نائب بنا کر حالات معلوم کرنے کے لیے روانہ کیا (جلاء العیون ص۴۳۲) حضرت امام مسلمؒ کے کوفہ پہنچتے ہی اسی ہزار کوفیوں نے بیعت کی۔ ناسخ التاریخ ص۲۲۳ میں ہے کہ ہشتاد ہزار کس بامسلم بیعت کرد۔ شیعہ نے حضرت امام حسینؓ کو خط لکھا۔ کہ صد ہزار شمشیر برائے نصرت تو مہیا است (ذبیح الاحزان ص۵۵) ایک لاکھ تلوار آپ کی حمایت کے لیے تیار ہے۔ حضرت امام مسلمؒ اپنی شہادت سے ۲۷ روز پہلے ان کی کاروائی سے دھوکہ کھا کر امام حسینؓ کو خط لکھتے ہیں کہ آپ بھی آئیں یہ لوگ بڑے ہمدرد ہیں۔ خلاصہ کلام یہ کہ حضرت امام مسلمؒ کو بھی انہوں نے شہید کیا (ناسخ التاریخ) اب سوال یہ ہے کہ خط لکھنے والے کوفی کون تھے۔ سنی یا شیعہ۔ چند حوالے ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ مجالس المؤمنین ص۲۵ میں قاضی نور اللہ شوستری شیعہ لکھتے ہیں کہ کوفیوں کے شیعہ ہونے کے لیے دلیل کی ضرورت ہی نہیں بلکہ ان کا سنی ہونا محتاج دلیل ہے۔ آگے کہتے ہیں "اگرچہ ابوحنیفہؒ کوفی باشد۔ یعنی اگرچہ حضرت امام ابوحنیفہؒ (وغیرہ) سنی تھے مگر الشاذ کالمعدوم۔

۲۔ جو خطوط امام حسینؓ کی طرف جاتے تھے ان میں یہ لکھا ہوتا تھا۔ از جانب فلاں

بن فلاں وسائر شیعان الخ (ناسخ التاریخ وغیرہ)۔ ۳۔ سلیمان بن صرد خزاعی کے گھر میں جب امام حسینؓ کے بلانے کی بابلی اسکیم پاس ہوئی تو اس نے کہا انتم شیعۃ وشیعۃ ابیہ (ناسخ التواریخ وجلاء العیون) یعنی تم ہی حضرت امام حسینؓ اور انؓ کے والد کے گروہ میں شامل ہو امام حسینؓ جب لشکرگاہ میں پہنچتے ہیں تو فرماتے ہیں کہ تم نے میرے باپؓ کو کون سی وفاداری کی جواب میرے ساتھ کرو گے۔ جب لشکر گاہ کی طرف گئے تو ساتھ کوئی بھی نہ تھا۔ (جلاء العیون صـ ۳۱۲) اور فرماتے رہے۔ قد خذلنا شیعتنا۔ (خلاصۃ المصائب صـ ۹) ہمارے شیعوں نے ہم کو بے یار و مددگار چھوڑ دیا اور اسی طرح ناسخ التاریخ صـ ۲۹۳ و جلاء العیون میں ہے اور نیز فرماتے ہیں ویلکم یا اھل الکوفۃ اَنَسِیتُم کُتُبَکُم وَعُهُودَکُم (ذبح عظیم صـ ۲۳۵) اے اہل کوفہ تم اپنے خطوط اور وعدوں کو بھول گئے جب کہ خود امام حسینؓ فرماتے ہیں کہ مجھے کوفیوں نے بلایا تھا اور یہ ان کے خط ہیں مگر اب وہی میرے قتل کرنے کے درپے ہیں (ناسخ التواریخ صـ ۱۵۹ وخلاصۃ المصائب صـ ۱۱۵) حضرت امام زین العابدینؓ فرماتے ہیں کہ جب بھی ہم پر روتے ہیں تو پھر کوئی بتلائے کہ اور کس نے ہم پر یہ ستم توڑا اور ہمارے بڑوں کو قتل کیا (ناسخ التواریخ جلد ۶ صـ ۲۴۳) حضرت زینبؓ فرماتی ہیں اے اہل کوفہ اور اے اہل مکر وحیلہ تم نے ہی ہمیں قتل کیا اور تم ہی ہم پر ماتم کرتے ہو (جلاء العیون) علامہ خلیل قزوینی صافی شرح کافی میں لکھتے ہیں۔ باعث کشتہ شدن ایشاں صلوۃ اللہ علیہم تقصیر شیعہ امامیہ است از تقیہ ومانند آں۔ خطوط لکھنے والوں نے امام کی شہادت کے بعد اقرار کیا کہ ہم سے جرم عظیم ہوا توبہ کرو (مجالس المومنین) مگر قتل کرنے اور کروانے کے بعد توبہ کا کیا معنیٰ؟

کی کرے قتل کے بعد اس نے جفا سے توبہ
ہائے اس زود پشیماں کا پشیماں ہونا

خلاصۃ المصائب صـ ۲۰۱ و ناسخ التواریخ جلد ۶ کتاب ۲ صـ ۱۷۴ وتلخیص مرقع کربلا صـ ۱۰ میں ہے لیس فیھم شامی ولا حجازی بل جمیعھم من اھل الکوفۃ۔

کہ قاتلین امام حسینؓ نہ تو شامی تھے اور نہ حجازی بلکہ سب کے سب اہل کوفہ تھے۔ وللتفصیل راجع مبسوطات۔

خلاصۃ المصائب ص۲۰۹ میں ہے کہ حضرت امام حسینؓ عین میدان جنگ میں فرماتے ہیں قد خذلنا شیعتنا۔ شیعانِ مادست، از یاری باز برداشتند (جلاء العیون) ہمارے شیعوں نے ہماری مدد کرنے سے ہاتھ اٹھالیا ہے۔ اور ایسا ہی ناسخ التواریخ ص۱۶۳ میں ہے اور حضرت امام حسینؓ کو شہید کرنے اور کروانے کے بعد آج تک وہ قاتلوں پر پردہ ڈالے ہوئے ہیں اور ماتم کناں ہیں مگر۔

خون ناحق بھی چھپانے سے کہیں چھپتا ہے ‏ ‏ ‏ ‏ کیوں وہ بیٹھے ہیں مری نعش پہ دامن ڈالے

دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں حق سمجھنے اور حق پر ثابت قدم رہنے کی توفیق دے۔

الحمد للہ اولاً واخراً وظاھراً وباطناً وصلی اللہ تعالیٰ علی النبی وعلی اٰلہ واصحابہ وازواجہ وسلم کثیراً۔

وانا العبد الاحقر محمد سرفراز خاں صفدر الحنفی مذھبًا
والدیوبندی مسلکًا والحسینی مشربًا والسواتی نسبًا
والھزاروی مولدًا

مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

خزائن السنن — تقریر ترمذی طبع سوم

احسن الکلام — مسئلہ فاتحہ خلف الامام کی مدلل بحث طبع ششم

تسکین الصدور

الکلام المفید — مسئلہ تقلید پر مدلل بحث

ازالۃ الریب

راہ سنت

آنکھوں کی ٹھنڈک

احسان الباری

طائفہ منصورہ

ارشاد الشیعہ

درود شریف — پڑھنے کا شرعی طریقہ

عبارات اکابر

تبلیغ اسلام

گلدستہ توحید — مسئلہ توحید کی وضاحت

دل کا سرور

راہ ہدایت

بانی دارالعلوم دیوبند

ینابیع

چراغ کی روشنی

مسئلہ قربانی

عیسائیت کا پس منظر

مقالہ ختم نبوت — قرآن وسنت کی روشنی میں

المسلک المنصور

اتمام البرهان — در توضیح البیان

حلیۃ المسلمین — داڑھی کا مسئلہ

توضیح المرام — فی نزول المسیح علیہ السلام

آئینہ محمدی

شوق حدیث — حجیت حدیث پر مدلل بحث

ملا علی قاری

تنقید متین — بر تفسیر نعیم الدین

باب جنت بجواب راہ جنت

الکلام الحاوی

مودودی صاحب کا غلط فتویٰ

تفریح الخواطر — بجواب تنویر الخواطر

چہل مسئلہ — حضرات بریلویہ

عمدۃ الاثاث — تین طلاقوں کا مسئلہ

الشہاب المبین بجواب الشہاب الثاقب

اظہار العیب

سماع موتیٰ

چالیس دعائیں

مقام ابی حنیفہ

صرف ایک اسلام

حکم الذکر بالجہر

شوق جہاد

اطیب الکلام — ملخص احسن الکلام

انکار حدیث کے نتائج — منکرین حدیث کا رد

مرزائی کا جنازہ اور مسلمان

مولانا ارشاد الحق اثری کا مجذوبانہ واویلا

اخفاء الذکر — ذکر آہستہ کرنا چاہیے

مطبوعات عمر اکادمی

بخاری شریف

خزائن السنن

جنت کے نظارے

حمیدیہ

امام ابوحنیفہ کا عادلانہ دفاع

غیر مقلدین کے متضاد فتوے

انکشاف حقیقت

ایضاح سنت — مصباح سنت

وضوء مسنون طریقہ

جواب مقالہ

شرح الکافیہ

بدعت ہے

Al-Rahman Computer Centre